



٢- باب تأييد الإمام الأمراء على البعوث،

ووعيته إياهم بأداب الغزو وغيرها

٢- (١٧٣١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعُ
ابْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ سُفْيَانَ (ح).

وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا
سُفْيَانُ، قَالَ: أَمْلَأَهُ عَلَيْنَا إِمْلَاءً.

٣- (ح).

وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ)، حَدَّثَنِي عَبْدُ
الرَّحْمَنِ يَعْنِي ابْنَ مَهْدِيٍّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عُلْقَمَةَ ابْنِ
مَرْثَدٍ، عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بُرَيْدَةَ.

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، إِذَا أَمَرَ أَمِيرًا عَلَى
جَيْشٍ أَوْ سَرِيَّةٍ^(١)، أَوْصَاهُ فِي خَاصَّتِهِ بِتَقْوَى اللَّهِ وَمَنْ مَعَهُ مِنَ
الْمُسْلِمِينَ خَيْرًا، ثُمَّ قَالَ: «اغْزُوا بِاسْمِ اللَّهِ، فِي سَبِيلِ اللَّهِ،
قَاتِلُوا مَنْ كَفَرَ بِاللَّهِ، اغْزُوا وَلَا تَغْلُوا وَلَا تَغْدِرُوا^(٢) وَلَا تَمْتَلُوا
وَلَا تَقْتُلُوا وَلِيدًا، وَإِذَا لَقِيتَ عَدُوَّكَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ فَأَذْغُهُمْ إِلَى
ثَلَاثِ خِيصَالٍ (أَوْ خِلَالٍ)، فَأَيْتُهُنَّ مَا أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ
عَنْهُمْ، ثُمَّ أذْغُهُمْ إِلَى الْإِسْلَامِ^(٣)، فَإِنْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ
وَكَفَّ عَنْهُمْ، ثُمَّ أذْغُهُمْ إِلَى التَّحْوِيلِ مِنْ دَارِهِمْ إِلَى دَارِ
الْمُهَاجِرِينَ، وَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ، إِنْ فَعَلُوا ذَلِكَ، فَلَهُمْ مَا
لِلْمُهَاجِرِينَ وَعَلَيْهِمْ مَا عَلَى الْمُهَاجِرِينَ، فَإِنْ أَبَوْا أَنْ يَتَحَوَّلُوا
مِنْهَا، فَأَخْبِرْهُمْ أَنَّهُمْ يَكُونُونَ كَأَعْرَابِ الْمُسْلِمِينَ، يَجْرِي عَلَيْهِمْ
حُكْمُ اللَّهِ الَّذِي يَجْرِي عَلَى الْمُؤْمِنِينَ، وَلَا يَكُونُ لَهُمْ فِي
الغَنِيمَةِ وَالْفَيْءِ شَيْءٌ، إِلَّا أَنْ يُجَاهِدُوا مَعَ الْمُسْلِمِينَ، فَإِنْ هُمْ
أَبَوْا فَسَلُّهُمْ السَّيْفَ، فَإِنْ هُمْ أَجَابُوكَ فَأَقْبِلْ مِنْهُمْ وَكُفَّ
عَنْهُمْ^(٤)، فَإِنْ هُمْ أَبَوْا فَاسْتَعِينِ بِاللَّهِ وَقَاتِلْهُمْ، وَإِذَا حَاصَرْتَ
أَهْلَ حِصْنٍ، فَأَرَادُوكَ أَنْ تَجْعَلَ لَهُمْ ذِمَّةً^(٥) اللَّهُ وَذِمَّةُ نَبِيِّهِ، فَلَا
تَجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّةَ اللَّهِ وَلَا ذِمَّةَ نَبِيِّهِ^(٦)، وَلَكِنْ اجْعَلْ لَهُمْ ذِمَّتَكَ
وَذِمَّةَ أَصْحَابِكَ، فَإِنْ كُنُمْ أَنْ تُخْفِرُوا^(٧) ذِمَّتَكُمْ وَذِمَّةَ أَصْحَابِكُمْ،
أَهْوَنَ مِنْ أَنْ تُخْفِرُوا ذِمَّةَ اللَّهِ وَذِمَّةَ رَسُولِهِ، وَإِذَا حَاصَرْتَ
أَهْلَ حِصْنٍ، فَأَرَادُوكَ أَنْ تُزِيلَهُمْ عَلَى حُكْمِ اللَّهِ، فَلَا تُزِيلَهُمْ
عَلَى حُكْمِ اللَّهِ، وَلَكِنْ أَنْزِلْهُمْ عَلَى حُكْمِكَ، فَإِنَّكَ لَا تُذَرِّي
أَنْصِيبُ حُكْمَ اللَّهِ فِيهِمْ أَمْ لَا^(٨)»^(٩).

قال عبد الرحمن هذا أو نحوه.

٣٢- كتاب الجهاد والسير

١- باب جواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم دعوة الإسلام، من غير تقديم الإغلام بالإغارة

١- (١٧٣٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التَّمِيمِيُّ، حَدَّثَنَا
سُلَيْمُ بْنُ أَحْضَرَ، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، قَالَ:

كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُهُ، عَنِ الدُّعَاءِ قَبْلَ الْقِتَالِ؟ قَالَ:
فَكَتَبَ إِلَيَّ: إِنَّمَا كَانَ ذَلِكَ فِي أَوَّلِ الْإِسْلَامِ، قَدْ اغَارَ رَسُولُ
اللَّهِ ﷺ عَلَى بَنِي الْمُصْطَلِقِ وَهُمْ غَارُونَ^(١)، وَأَنْصَأَهُمْ تُسْقَى
عَلَى الْمَاءِ، فَقَتَلَ مُقَاتِلَتَهُمْ، وَسَمَّى سَبِيَّهُمْ وَأَصَابَ يَوْمئِذٍ، (قَالَ
يَحْيَى: أَحْسِيَهُ قَالَ) جَوِيرِيَّةً (أَوْ قَالَ الْبَيْتَةَ)^(٢) ابْنَةَ الْحَارِثِ.

وَحَدَّثَنِي هَذَا الْحَدِيثَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ، وَكَانَ فِي ذَلِكَ
الْجَيْشِ. [أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: ٢٥٤١].

(١) قوله: (وهم غارون) هو بالغين المعجمة وتشديد الراء أي
غافلون، وفي هذا الحديث جواز الإغارة على الكفار الذين بلغتهم الدعوة
من غير إنذار بالاغارة. وفي هذه المسألة ثلاثة مذاهب حكاهما المازري
والقاضي أحدها: يجب الإنذار مطلقاً قال مالك وغيره وهذا ضعيف.
والثاني: لا يجب مطلقاً وهذا أضعف منه أو باطل. والثالث: يجب إن لم
تبلغهم الدعوة ولا يجب إن بلغتهم لكن يستحب وهذا هو الصحيح. وبه
قال نافع مولى ابن عمر والحسن البصري والثوري والليث والشافعي وأبو
ثور وابن المنذر والجمهور. قال ابن المنذر وهو قول أكثر أهل العلم: وقد
تظاهرت الأحاديث الصحيحة على معناه فمنها هذا الحديث وحديث قتل
كعب بن الأشرف، وحديث قتل أبي الحقيق، وفي هذا الحديث جواز
استرقاق العرب لأن بني المصطلق عرب من خزاعة، وهذا قول الشافعي في
الجليد وهو الصحيح، وبه قال مالك وجمهور أصحابه وأبو حنيفة
والأوزاعي وجمهور العلماء. وقال جماعة من العلماء: لا يترقون وهذا
قول الشافعي في القديم.

(٢) أما قوله (أو البتة) فمعناه أن يجيى بن يجيى قال: أصاب يومئذ
بنت الحارث، وأظن شيخي سليم بن أخضر سماها في روايته جويرية أو
اعلم ذلك وأجزم به وأقواله البتة وحاصله أنها جويرية فيما أحفظه إما ظناً
وإما علماً. وفي الرواية الثانية قال: هي جويرية بنت الحارث بلا شك.

١- () وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ،
عَنْ ابْنِ عَوْنٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ. وَقَالَ جَوِيرِيَّةُ بِنْتُ الْحَارِثِ،
وَلَمْ يَشْكُ.

تدري أنصيب حكم الله فيهم أم لا؟ هذا النهي أيضاً على التزير والاحتياط، وفيه حجة لمن يقول ليس كل مجتهد مصيباً بل المصيب واحد وهو الموافق لحكم الله تعالى في نفس الأمر، وقد يجب عنه القائلون بأن كل مجتهد مصيب بأن المراد أنك لا تأمن أن يزل على وحي بخلاف ما حكمت، وهذا المعنى متف بعد النبي ﷺ.

(٩) معنى هذا الحديث أنهم إذا أسلموا استحَب لهم أن يهاجروا إلى المدينة، فإن فعلوا ذلك كانوا كالمهاجرين قبلهم في استحقاق الفيء والغنيمة وغير ذلك، وإلا فهم أعراب كسائر أعراب المسلمين الساكنين في البادية من غير هجرة ولا غزو فتجري عليهم أحكام الإسلام، ولا حق لهم في الغنيمة والفيء، وإنما يكون لهم نصيب من الزكاة إن كانوا بصفة استحقاقها. قال الشافعي: الصدقات للمساكين ونحوهم ممن لا حق له في الفيء والفيء للأجناد، قال: ولا يعطى أهل الفيء من الصدقات ولا أهل الصدقات من الفيء واحتج بهذا الحديث. وقال مالك وأبو حنيفة: المالان سواء ويجوز صرف كل واحد منهما إلى النوعين. وقال أبو عبيد: هذا الحديث منسوخ قال: وإنما كان هذا الحكم في أول الإسلام لمن لم يهاجر ثم نسخ ذلك بقوله تعالى: ﴿وَأُولُوا الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أَوْلَى بِبَعْضٍ﴾ وهذا الذي ادعاه أبو عبيد لا يسلم له.

(١٠) قوله: (حدثنا مسلم بن هيصم) يفتح الهاء والصاد المهملة.

٤- () وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الصَّمَدِ بْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنِي عُلَقَمَةُ بْنُ مَرْثَدٍ، أَنَّ سُلَيْمَانَ بْنَ بَرْزَةَ حَدَّثَهُ.

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا بَعَثَ أَمِيرًا أَوْ سَرِيَّةً دَعَاهُ فَأَوْصَاهُ، وَسَأَلَ الْحَدِيثَ بِمَعْنَى حَدِيثِ سَفْيَانَ.

٥- () حَدَّثَنَا إِبْرَاهِيمُ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْوَهَّابِ الْقُرَاءُ، عَنْ الْحُسَيْنِ بْنِ الْوَلِيدِ، عَنْ شُعْبَةَ، بِهَذَا.

٣- باب في الأمر بالتيسير وترك التفتير

٦- (١٧٣٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَابْنُ كُرَيْبٍ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي بَكْرٍ)، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو أَسَامَةَ، عَنْ بَرْزَةَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ أَبِي بَرْزَةَ.

عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِذَا بَعَثَ أَحَدًا مِنْ أَصْحَابِهِ فِي بَعْضِ أَمْرِهِ، قَالَ: «بَشِّرُوا وَلَا تُفْتَرُوا، وَبَشِّرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا».

(١) إذا جمع في هذه الألفاظ بين الشيء وضده لأنه قد يفعلهما في وقتين فلو اقتصر على يسروا لصدق ذلك على من يسر مرة أو مرات وعسر في معظم الحالات، فإذا قال: ولا تعسروا انتهى التيسير في جميع الأحوال من جميع وجوهه وهذا هو المطلوب، وكذا يقال في يسروا ولا تفترأ وتطاوعا ولا تختلفا لأنهما قد يتطاوعان في وقت ويختلفان في وقت، وقد

وَرَّادٌ إِسْحَاقُ فِي آخِرِ حَدِيثِهِ، عَنْ يَحْيَى بْنِ آدَمَ قَالَ: فَذَكَرْتُ هَذَا الْحَدِيثَ لِمُقَاتِلِ بْنِ حَيَّانَ. (قَالَ يَحْيَى: يَغْنِي أَنْ عُلَقَمَةُ يَقُولُهُ لِابْنِ حَيَّانَ) فَقَالَ: حَدَّثَنِي مُسْلِمُ بْنُ هَيْصَمٍ^(١)، عَنْ النَّعْمَانِ بْنِ مَعْرُوفٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ نَحْوَهُ.

(١) أما السرية فهي قطعة من الجيش تخرج منه تغير وترجع إليه، قال إبراهيم الحربي: هي الخيل تبلغ أربعمائة ونحوها، قالوا: سميت سرية لأنها تسري في الليل وتخفي ذهابها وهي فعيلة بمعنى فاعلة، يقال سرى وأسرى إذا ذهب ليلًا.

(٢) قوله ﷺ: «ولا تغلروا» بكسر الدال والوليد الصبي، وفي هذه الكلمات من الحديث فوائد تجمع عليها وهي تحريم الغدر وتحريم الغلول وتحريم قتل الصبيان إذا لم يقاتلوا وكراهة المثلة واستحباب وصية الإمام أمراءه وجيوشه بتقوى الله تعالى والرفق بأتباعهم، وتعريفهم ما يحتاجون في غزوهم وما يجب عليهم وما يحل لهم وما يحرم عليهم وما يكره وما يستحب.

(٣) قوله: «ثم ادعهم إلى الإسلام» هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم ثم ادعهم، قال القاضي عياض ﷺ: صواب الرواية ادعهم بإسقاط ثم، وقد جاء بإسقاطها على الصواب في كتاب أبي عبيد وفي سنن أبي داود وغيرهما لأنه تفسير للخصال الثلاث وليست غيرها. وقال المازري: ليست ثم هنا زائدة بل دخلت لاستفتاح الكلام والأخذ.

(٤) قوله ﷺ: «فإن هم أبوا فلهم الجزية فإن هم أجابوك فاقبل منهم وكف عنهم» هذا مما يستدل به مالك والأوزاعي وموافقهما في جواز أخذ الجزية من كل كافر عريباً كان أو عجمياً كنياً أو عجمياً أو غيرهما. وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه: تؤخذ الجزية من جميع الكفار إلا مشركي العرب ومجوسهم. وقال الشافعي: لا يقبل إلا من أهل الكتاب والمجوس عرباً كانوا أو عجماء، ويحتج بمفهوم آية الجزية بحديث: «أسروا بهم سنة أهل الكتاب» ويتناول هذا الحديث، على أن المراد بأخذ الجزية أهل الكتاب لأن اسم المشرك يطلق على أهل الكتاب وغيرهم وكان تخصيصهم معلوماً عند الصحابة، واختلفوا في قدر الجزية فقال الشافعي: أقلها دينار على الفخي ودينار على الفقير أيضاً في كل سنة، وأكثرها ما يقع به التراضي. وقال مالك: هي أربعة دنانير على أهل الذهب وأربعون درهماً على أهل الفضة. وقال أبو حنيفة رضي الله تعالى عنه وغيره من الكوفيين وأحمد رضي الله تعالى عنه: على الفخي ثمانية وأربعون درهماً والمتوسط أربعة وعشرون والفقير اثنا عشر.

(٥) قال العلماء: الذمة هنا العهد.

(٦) قالوا: وهذا نهى تزير أي لا تجعل لهم ذمة الله فإنه قد يتقصها من لا يعرف حقها ويستهك حرمتها بعض الأعراب وسواد الجيش.

(٧) وتخفروا بضم الشاء، يقال: أخفرت الرجل إذا نقصت عهده وخفرت أمته وجميته.

(٨) قوله ﷺ: «إذا حاصرت أهل حصن فأرادوك أن تنزلهم على حكم الله فلا تنزلهم على حكم الله ولكن أنزلهم على حكمك فذلك لا

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْوَلِيدِ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ،
كِلَاهُمَا، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ أَبِي النَّجَّاحِ، قَالَ:

سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَسْرُوا
وَلَا تُعَسِّرُوا، وَسَكَنُوا وَلَا تُتَفَرَّوْا». (أخرجه البخاري: ٦٩، ٦١٢٥).

٤- باب تخريم الغدر

٩-(١٧٣٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ
ابْنِ بَشِيرٍ وَأَبُو اسْمَاعِيلَ (ح).

وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ سَعِيدٍ (يعني أبا
قُدَّامَةَ السَّرْحَمِيِّ)، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ)، كُلُّهُمَا، عَنْ
عَبِيدِ اللَّهِ (ح).

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَمْرِو بْنِ عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لَهُ)، حَدَّثَنَا
أَبِي، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِذَا جَمَعَ اللَّهُ
الْأَوَّلِينَ وَالْآخِرِينَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يُرْفَعُ لِكُلِّ غَادِرٍ^(١) لِيَوَاءَ^(٢)،
فَقِيلَ: هَلْ يَدْرِي غَدْرُهُ فُلَانُ ابْنِ فُلَانٍ». (أخرجه البخاري: ٣١٨٨،
١١٧٧، ١٧١١).

(١) الغادر هو الذي يواعد على أمر ولا يفي به، يقال غدر غدر يغدر
بكسر الدال في المضارع، وفي هذه الأحاديث بيان غلظ تخريم الغدر لا
سيما من صاحب الولاية العامة لأن غدره يتعدى ضرره إلى خلق كثيرين،
وقيل لأنه غير مضطر إلى الغدر لقدرته على الوفاء كما جاء في الحديث
الصحيح في تعظيم كذب الملك، والمشهور أن هذا الحديث وارد في ذم
الإمام الغادر. وذكر القاضي عياض احتمالين: أحدهما هذا وهو نهى
الإمام أن يغدر في عهده لرعيته وللكفار وغيرهم، أو غدره للأمانة التي
قلدها لرعيته والتزم القيام بها والحفاظة عليها، ومتى خانهم أو ترك الشفقة
عليهم أو الرفق بهم فقد غدر بعهد. والاحتمال الثاني أن يكون المراد نهى
الرعية عن الغدر بالإمام فلا يشقوا عليه العصا ولا يعرضوا لما يخاف
حصول فتنة بسببه والصحيح الأول والله أعلم.

(٢) قال أهل اللغة: اللواء الراية العظيمة لا يمسكها إلا صاحب
جيش الحرب أو صاحب دعوة الجيش ويكون الناس تبعاً له، قالوا: فمعنى
لكل غادر لواء أي علامة يشهر بها في الناس لأن موضوع اللواء الشهرة
مكان الرئيس علامة له، وكانت العرب تنصب الألوية في الأسواق الحفلة
لغدرة الغادر لشهره بذلك.

٩-() حَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ الْعَتَكِيُّ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، حَدَّثَنَا
أَبُوبُ (ح).

وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ، حَدَّثَنَا عَفَّانُ،

يُطَاوَعَانِ فِي شَيْءٍ وَيَخْتَلِفَانِ فِي شَيْءٍ. وفي هذا الحديث الأمر بالتبشير
بفضل الله وعظيم ثوابه وجزيل عطائه وسعة رحمته والنهي عن التنفير يذكر
التخويف وأنواع الوعيد حفظة من غير ضمها إلى التبشير، وفيه تاليف من
قرب إسلامه وترك التشديد عليهم، وكذلك من قارب البلوغ من الصبيان
ومن بلغ ومن تاب من المعاصي كلهم يتلطف بهم ويدرجون في أنواع
الطاعة قليلاً قليلاً، وقد كانت أمور الإسلام في التكليف على التدرج،
فمضى يسر على الداخل في الطاعة أو المريد للدخول فيها سهلت عليه
وكانت عاقبته غالباً التزايد منها، ومتى عسرت عليه أوشك أن لا يدخل
فيها وإن دخل أوشك أن لا يدوم أو لا يستحليها، وفيه أمر الولاة بالرفق
واتفاق المشركين في ولاية وغمرها وهذا من المهمات، فإن غالب المصالح
لا يتم إلا بالاتفاق ومتى حصل الاختلاف فات، وفيه وصية الإمام الولاة
وإن كانوا أهل فضل وصلاح كعماذ وأبي موسى فإن الذكرى تنفع
المؤمنين.

٧-(١٧٣٣) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ،
عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ جَدِّهِ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ بَعَثَهُ وَمُعَاذًا إِلَى الْيَمَنِ،
فَقَالَ: «يَسْرُوا وَلَا تُعَسِّرُوا، وَيَسْرُوا وَلَا تُتَفَرَّوْا، وَتَطَاوَعَا وَلَا
تَخْتَلِفَا». [وسامى بعد الحديث: ١٦٥٧، ١٨٥٦]

٧-() وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ
عَمْرِو^(١) (ح).

وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَأَبْنُ أَبِي خَلْفٍ، عَنْ زَكْرِيَّا
ابْنِ عَدِيٍّ، أَخْبَرَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَبِي أَنَسٍ، كِلَاهُمَا،
عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ جَدِّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ،
نَحْوَ حَدِيثِ شُعْبَةَ.

وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ زَيْدِ ابْنِ أَبِي أَنَسٍ: «وَتَطَاوَعَا وَلَا
تَخْتَلِفَا». (أخرجه البخاري: ٣٠٣٨، ٤٣٤٣، ١١٧٤، ٤٣٤٤، ٤٣٤٥،
١٧١٢، ٤٣٤٦، ٤٣٤٧، ١١٧٣، ١٧٥٦).

(١) هذا ما استدركه الدارقطني وقال: لم يتابع ابن عباد عن سفیان
عن عمرو عن سعيد، وقد روي عن سفیان عن مسعر عن سعيد ولا يثبت
ولم يخرج البخاري من طريق سفیان، هذا كلام الدارقطني، ولا إنكار على
مسلم لأن ابن عباد ثقة، وقد جزم بروايته عن سفیان عن عمرو عن سعيد
ولو لم يثبت لم يضر مسلماً فإن المتن ثابت من الطرق.

٨-(١٧٣٤) حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ مُعَاذٍ الْغُبَرِيُّ، حَدَّثَنَا
أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي النَّجَّاحِ، عَنْ أَنَسٍ (ح).

وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ ابْنُ
سَعِيدٍ (ح).

حَدَّثَنَا صَخْرُ بْنُ جُوَيْرِيَةَ، كِلَاهُمَا، عَنْ نَافِعٍ، عَنِ ابْنِ عُمَرَ، سَعِيدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ خَلِيدٍ، عَنْ
عَنِ النَّبِيِّ ﷺ بِهَذَا الْحَدِيثِ. أَبِي نُضْرَةَ.

١٠- () وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ أَبِي أَيُّوبَ وَقُتَيْبَةُ وَابْنُ حُجْرٍ، عَنْ
إِسْمَاعِيلَ بْنِ جَعْفَرٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ دِينَارٍ، عَنْ أَبِي سَعِيدٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «لِكُلِّ غَائِرٍ إِسْوَاءٌ عِنْدَ
اسْتِئْثَارِ يَوْمِ الْقِيَامَةِ».

أَنَّهُ سَمِعَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّ الْعَادِرَ يَنْصِبُ لَهُ لِيَاءَ يَوْمِ الْقِيَامَةِ، فَيَقَالُ: أَلَا هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ». (أخرجوه البخاري: ٦١٧٨، ٦١٦٦).

١١- () حَدَّثَنِي حَرَمَلَةُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُرْفَعُ لَهُ بِقَدْرِ غَدْرِهِ، أَلَا وَلَا غَادِرَ اعْظُمَ غَدْرًا مِنْ أَخْبَرَنِي يُونسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ حَمْزَةَ وَمَسْلَمِ بْنِ عَبْدِ أُمِّيرِ عَامَّةٍ.

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ عُمَرَ، قَالَ: سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لِكُلِّ غَاوِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ».

١٢- (١٧٣٦) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ، أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخِرَانِ: حَدَّثَنَا سَعِيدَانِ قَالَ: قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ (ح).

وَحَدَّثَنِي بِشْرُ بْنُ خَالِدٍ، أَخْبَرَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَعْنَى (ابْنُ جَعْفَرٍ). حَدَّثَنَا (١) «[أَخْرَجَهُ الْبُخَارِيُّ: ٣٠٣٠].

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: «لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، يُقَالُ: هَذِهِ غَدْرَةُ فُلَانٍ». (إخرجه البخاري: ٢١٨٦).

١٢- () وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا النُّضْرُ بْنُ شُمَيْرٍ، وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مَسْعَدٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ، وَفُصِحَ الْقَوْلُ. وَأَمَّا الْعَمَاءُ عَلَى جَوَازِ خِدَاعِ الْعُجْرَةِ فِي الْحَرْبِ وَكَذِبِهَا فَمَنْ كَانَ الْخِدَاعُ إِلَّا أَنْ يَكُونَ فِيهِ نَقْضُ عَهْدٍ أَوْ أَمَانٍ فَلَا يَحِلُّ، وَقَدْ صَحَّ فِي الْحَدِيثِ جَوَازُ الْكُذْبِ فِي ثَلَاثَةِ أَشْيَاءَ: أَحَدُهَا فِي الْحَرْبِ قَالَ الطَّبْرِيُّ إِنَّمَا

جَمِيعاً، عَنْ شُعْبَةَ، فِي هَذَا الْإِسْنَادِ.

وَلَيْسَ فِي حَدِيثِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ: «يُقَالُ: هَذِهِ غَدَرَةُ فُلَانٍ».

يُجُوزُ مِنَ الْكُذْبِ فِي الْحَرْبِ الْمَعَارِضُ دُونَ حَقِيقَةِ الْكُذْبِ فَإِنَّهُ لَا يُجَلُّ، هَذَا كَلَامُهُ، وَالظَّاهِرُ إِبَاحَةُ حَقِيقَةِ نَفْسِ الْكُذْبِ لَكِنِ الْاِقْتِصَارُ عَلَى التَّعْرِیضِ أَفْضَلُ، وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

١٣- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ
آدَمَ، عَنْ يَزِيدَ بْنِ عَبْدِ الْعَزِيزِ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ شَقِيقِ
١٨- (١٧٤٠) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ
سَهْمٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ الْمُبَارَكِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هُثَامِ

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِكُلِّ غَادِرٍ لَوَاءٌ» ابْنِ مُثَنَّى.

يَوْمَ الْقِيَامَةِ يُعْرَفُ بِهِ، يُقَالُ: هَلَاكَ غَدْرُهُ فُلَانٌ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «الْحَرْبُ

١٤-(١٧٣٧) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ مَعْبُودٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ شُعْبَةَ، عَنْ

ثَابِتٌ. قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لِكُلِّ غَادِرٍ لِيَاءٌ يَوْمَ»
وَالْأَمْرِ بِالصَّبْرِ عِنْدَ الْلِقَاءِ

١٥- (١٧٣٨) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَعَبِيدُ اللَّهِ بْنُ
 حُمَيْدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ الْعَقَدِيُّ، عَنِ الْمُغِيرَةِ (وَهُوَ
 الْقِيَامَةُ يُعْرَفُ بِو. [الخروج البخاري: ٣١٨٧].

كان إذا لم يقاتل أول النهار انتظر حتى تزول الشمس، قال العلماء: سببه أنه أمكن للقتال فإنه وقت هبوب الريح ونشاط النفوس وكلما طال ازدادوا نشاطاً وإقداماً على عدوهم، وقد جاء في صحيح البخاري: أخر حتى تهب الأرواح وتحضر الصلاة، قالوا: وسببه فضيلة أوقات الصلوات والدعاء عندها.

(٣) وأما قوله ﷺ: «واعلموا أن الجنة تحت ظلال السيوف» فمعناه: ثواب الله والسبب الموصول إلى الجنة عند الضرب بالسيوف في سبيل الله ومشى المجاهدين في سبيل الله فاحضروا فيه بصدق وثبتوا.

(٤) فيه استحباب الدعاء عند اللقاء والاستتصار والله أعلم.

٧- باب استحباب الدعاء بالنصر عند لقاء العدو^(١)

(١) ذكر في الباب دعاء ﷺ عند لقاء العدو، وقد انفقروا على استحبابه.

٢١- () حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ مَتُورٍ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ أَبِي أَوْفَى قَالَ: دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى الْأَحْزَابِ فَقَالَ: «اللَّهُمَّ! مُنِّزَ الْكِتَابِ، سَرِيعَ الْحِسَابِ، اهْزِمِ الْأَحْزَابَ، اللَّهُمَّ! اهْزِمْنَهُمْ وَزَلِّزْلَهُمْ^(١)». [إخرجه البخاري: ٢٩٣٣، ٤١١٥، ٦٣٩٢، ٧٤٨٩، ٧٤٩١].

(١) قوله ﷺ: (اللهم اهزمهم وزلزلهم) أي ازعجهم وحركهم بالشدائد. قال أهل اللغة: الزلزال والزلزلة الشدائد التي تحرك الناس.

٢٢- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعُ بْنُ الْجَرَّاحِ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أَبِي خَالِدٍ، قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ أَبِي أَوْفَى يَقُولُ: دَعَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِعِثْلٍ حَدِيثِ خَالِدٍ.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: «هَازِمِ الْأَحْزَابِ».

وَلَمْ يَذْكُرْ قَوْلَهُ «اللَّهُمَّ!».

٢٢- () وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ، جَمِيعاً، عَنْ ابْنِ عَيْنَةَ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَرَأَى ابْنَ أَبِي عُمَرَ فِي رِوَايَتِهِ «مُجْرِي السَّحَابِ».

٢٣- (١٧٤٣) وَحَدَّثَنِي حَجَّاجُ بْنُ الشَّاعِرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ، حَدَّثَنَا حَمَّادٌ، عَنْ ثَابِتٍ.

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ يَقُولُ يَوْمَ أَحُدٍ: «اللَّهُمَّ! إِنَّكَ إِن تَشَأْ، لَا تَعْبُدُ فِي الْأَرْضِ^(١)».

(١) قوله: «أن رسول الله ﷺ كان يقول يوم أحد: اللهم إنك إن تشأ لا تعبد في الأرض» قال العلماء: فيه التسليم لقدر الله تعالى والرد على

ابن عبد الرحمن الجزامي^(١)، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنِ الْأَعْرَجِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «لَا تَمْنُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ^(٢)، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا^(٣)». [إخرجه البخاري: ٣٠٢٦].

(١) إنما نهى عن تمني لقاء العدو لما فيه من صورة الإعجاب والإتكال على النفس والثوق بالقوة وهو نوع بغي، وقد ضمن الله تعالى لمن بغي عليه أن ينصره ولأنه يتضمن قلة الإهتمام بالعدو واحتقاره، وهذا يخالف الاحتياط والحزم، وتأوله بعضهم على النهي عن التمني في صورة خاصة، وهي إذا شك في المصلحة فيه وحصول ضرر وإلا فالقتال كله فضيلة وطاعة والصحيح الأول، ولهذا عممه ﷺ بقوله ﷺ: «واسألوا الله العافية». وقد كثرت الأحاديث في الأمر بسؤال العافية، وهي من الألفاظ العامة المتناولة لدفع جميع المكروهات في البدن والباطن في الدين والدنيا والآخرة، اللهم إني أسألك العافية العامة لي ولأحبائي ولجميع المسلمين.

(٢) وأما قوله ﷺ: «وإذا لقيتموهم فاصبوا» فهذا حث على الصبر في القتال وهو أكد أركانه، وقد جمع الله سبحانه آداب القتال في قوله تعالى: «يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِذَا لَقِيتُمْ فِئَةً فَاثْبُتُوا وَاذْكُرُوا اللَّهَ كَثِيرًا لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ، وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَرَسُولَهُ وَلَا تَوَازَعُوا فَعْفَلُوا وَتَذْهَبَ رِجَالُكُمْ، وَاصْبِرُوا إِنَّ اللَّهَ مَعَ الصَّابِرِينَ، وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ بَطَرًا وَرِجَالُهُمْ عَلَى الْقَوْمِ لِيُؤْخَذُوا بِأَمْرِ غَيْرٍ وَلَا يَفْقَهُوا شَيْئًا».

٢٠- (١٧٤٢) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ زَائِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي مُوسَى بْنُ عُقْبَةَ، عَنْ أَبِي النَّضْرِ.

عَنْ كِتَابِ رَجُلٍ مِنْ أَسْلَمَ مِنْ أَصْحَابِ النَّبِيِّ ﷺ، يُقَالُ لَهُ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ أَبِي أَوْفَى، فَكُتِبَ إِلَى عُمَرَ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، حِينَ سَارَ إِلَى الْحَرُورِيَّةِ، يُخْبِرُهُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَانَ، فِي بَعْضِ أَيَّامِهِ الَّتِي لَقِيَ فِيهَا الْعَدُوَّ، يَنْتَظِرُ حَتَّى إِذَا مَالَتِ الشَّمْسُ^(١) قَامَ فِيهِمْ فَقَالَ: «يَا أَيُّهَا النَّاسُ! لَا تَمْنُوا لِقَاءَ الْعَدُوِّ وَاسْأَلُوا اللَّهَ الْعَافِيَةَ، فَإِذَا لَقِيتُمُوهُمْ فَاصْبِرُوا وَاعْلَمُوا أَنَّ الْجَنَّةَ تَحْتَ ظِلَالِ السِّيُوفِ^(٢)». ثُمَّ قَامَ النَّبِيُّ ﷺ وَقَالَ: «اللَّهُمَّ! مُنِّزَ الْكِتَابِ، وَمُجْرِي السَّحَابِ، وَهَازِمِ الْأَحْزَابِ، اهْزِمْنَهُمْ وَأَنْصُرْنَا عَلَيْهِمْ^(٣)». [إخرجه البخاري: ٢٨١٨، ٢٨٣٣، ٢٩٦٥، ٣٠٢٤، ٧٢٣٧].

(١) قوله: (عن أبي النضر عن كتاب رجل من الصحابة) قال الدارقطني: هو حديث صحيح، قال: واتفق البخاري ومسلم على روايته حجة في جواز العمل بالكتابة والإجازة، وقد جوزوا العمل بالكتابة والإجازة، وبه قال جماهير العلماء من أهل الحديث والأصول والفقه، ومنعت طائفة الرواية بها، وهذا غلط والله أعلم.

(٢) قوله في هذا الحديث: (أن النبي ﷺ انتظر حتى مالت الشمس قام فيهم فقال: يا أيها الناس إلى آخره) وقد جاء في غير هذا الحديث أنه ﷺ

مسلم قال: وهي الصواب. فاما الرواية الأولى فقال ليست بشيء بل هي تصحيف، قال: وما بعده هو تبين الغلط فيه. قلت: وليست باطلة كما ادعى القاضي بل لها وجه وتقديره سئل عن حكم صبيان المشركين الذين يبيتون فيصاب من نساءهم وصبيانهم بالقتل فقال: هم من آبائهم أي لا بأس بذلك لأن أحكام آبائهم جارية عليهم في الميراث وفي النكاح وفي القصاص والديات وغير ذلك، والمراد إذا لم يعتمدوا من غير ضرورة. وأما الحديث السابق في النهي عن قتل النساء والصبيان فالمراد به إذا تميزوا، وهذا الحديث الذي ذكرناه من جواز بئانهم، وقتل النساء والصبيان في البيات هو مذهبنا ومذهب مالك وأبي حنيفة والجمهور، ومعنى البيات ويبيتون أن يغار عليهم بالليل بحيث لا يعرف الرجل من المرأة والصبي.

(٣) وفي هذا الحديث دليل لجواز البيات وجواز الإغارة على من بلغتهم الدعوة من غير إعلامهم بذلك، وفيه أن أولاد الكفار حكمهم في الدنيا حكم آبائهم، وأما في الآخرة ففيهم إذا ماتوا قبل البلوغ ثلاثة مذاهب الصحيح أنهم في الجنة، والثاني في النار، والثالث لا يجوز فيهم شيء والله أعلم.

٢٧- () حَدَّثَنَا عَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُثْبَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

عَنِ الصَّعْبِيِّ ابْنِ جَنَاقَةَ، قَالَ: قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! إِنَّا نَصِيبُ فِي الْبَيَاتِ مِنْ ذُرَارِي الْمَشْرِكِينَ، قَالَ: «هُمْ مِنْهُمْ».

٢٨- () وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ دِينَارٍ، أَنَّ ابْنَ شِهَابٍ أَخْبَرَهُ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُثْبَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

عَنِ الصَّعْبِيِّ ابْنِ جَنَاقَةَ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قِيلَ لَهُ: لَوْ أَنَّ خَيْلًا أَغَارَتْ مِنَ اللَّيْلِ فَاصْطَبَتْ مِنْ أَبْنَاءِ الْمَشْرِكِينَ؟ قَالَ: «هُمْ مِنْ آبَائِهِمْ».

١٠- باب جَوَازِ قَطْعِ أَشْجَارِ الْكُفَّارِ وَتَحْرِيقِهَا

٢٩- (١٧٤٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ، قَالَا: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ.

وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ نَافِعٍ. عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ حَرَّقَ^(١) نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ وَقَطَعَ، وَهِيَ الْبُرَيْرَةُ^(٢).

زَادَ قُتَيْبَةُ وَابْنُ رُمْحٍ فِي حَدِيثِهِمَا: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْثَةٍ أَوْ تَرَكَتُمُوهَا فَاتِمَةً عَلَى أَصُولِهَا فَبِإِذْنِ

غُلَاةِ الْقُدْرَةِ الزَّاعِمِينَ أَنْ الشَّرَّ غَيْرُ مَرَادٍ وَلَا مَقْدَرٌ تَعَالَى اللَّهُ عَنْ قَوْلِهِمْ، وَهَذَا الْكَلَامُ مُتَضَمِّنٌ أَيْضًا لَطَلْبِ النَّصْرِ، وَجَاءَ فِي هَذِهِ الرَّوَايَةِ أَنَّهُ ﷺ قَالَ: (هَذَا يَوْمٌ أَحَدٌ) وَجَاءَ بَعْدَهُ أَنَّهُ قَالَ (يَوْمَ بَدْرٍ) وَهُوَ الْمَشْهُورُ فِي كِتَابِ السِّيرِ وَالْمَغَازِي وَلَا مَعَارَضَةَ بَيْنَهُمَا فَقَالَ فِي الْيَوْمِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

٨- باب تحريم قتل النساء والصبيان في الحرب

٢٤- (١٧٤٤) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَمُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ، قَالَا: أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ (ح).

وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ امْرَأَةً وَجِدَتْ فِي بَعْضِ مَغَازِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَقْتُولَةً، فَاتَّكَرَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَتْلَ النِّسَاءِ وَالصَّبْيَانِ. [أخرجه البخاري: ٣٠١٤، ٣٠١٥.]

٢٥- () حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشِيرٍ وَأَبُو اسْمَاعِيلَ، قَالَا: حَدَّثَنَا عُثَيْبُ بْنُ عُمَرَ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: وَجِدَتْ امْرَأَةً مَقْتُولَةً فِي بَعْضِ تِلْكَ الْمَغَازِي، فَتَهَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، عَنْ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبْيَانِ^(١).

(١) قوله: «تهى رسول الله ﷺ» عن قتل النساء والصبيان أجمع العلماء على العمل بهذا الحديث وتحريم قتل النساء والصبيان إذا لم يقتلوا، فإن قاتلوا قال جماهير العلماء: يقتلون. وأما شيخ الكفار فإن كان فيهم رأي قتلوا ولا ففيهم، وفي الرهبان خلاف قال مالك وأبو حنيفة: لا يقتلون والأصح في مذهب الشافعي قتلهم.

٩- باب جَوَازِ قَتْلِ النِّسَاءِ وَالصَّبْيَانِ فِي الْبَيَاتِ

مِنْ غَيْرِ تَعَمُّدٍ

٢٦- (١٧٤٥) وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَسَعِيدُ بْنُ مَنْصُورٍ وَعَمْرُو بْنُ النَّاقِدِ، جَمِيعًا، عَنْ ابْنِ عُثْبَةَ.

قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُثَيْبَةَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُثَيْبِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ.

عَنِ الصَّعْبِيِّ ابْنِ جَنَاقَةَ، قَالَ: سُئِلَ النَّبِيَّ ﷺ عَنِ الذَّرَارِيِّ^(١) مِنَ الْمَشْرِكِينَ؟ فَيُتَشَوَّنُ فَيُصْبَوْنَ مِنْ نِسَائِهِمْ وَذُرَارِيهِمْ، فَقَالَ: «هُمْ مِنْهُمْ»^(٢). [أخرجه البخاري: ٣٠١٢، ٣٠١٣.]
نظم بقلمة لم ترد في هذه الطريق عند مسلم برقم: ١١٩٣.

(١) وأما الذراري فبشليد الباء وتحفيفها لغتان التشديد أنصح وأشهر، والمراد بالذراري هنا النساء والصبيان.

(٢) هكذا هو في أكثر نسخ بلادنا سئل عن الذراري، وفي رواية عن أهل الدار من المشركين، وتقول القاضي هذه عن رواية جمهور رواة صحيح

أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «غَزَا نَبِيٌّ مِنَ الْأَنْبِيَاءِ، فَقَالَ لِقَوْمِهِ: لَا يَتَّبِعُنِي رَجُلٌ قَدْ مَلَكَ بُضْعٌ^(١) أَمْوَالَهُ، وَهُوَ يُرِيدُ أَنْ يَتَّبِعَنِي بِهَا، وَلَمَّْا يَنْ، وَلَا آخَرُ قَدْ بَنَى بُيَانًا، وَلَمَّْا يَرْفَعْ سُقْفَهَا، وَلَا آخَرُ قَدْ اشْتَرَى غَنَمًا أَوْ خِلْفَاتٍ^(٢)، وَهُوَ مُنْتَظِرٌ وَلَاخَهَا، قَالَ: فَغَزَا، فَأَذْنَى لِلْقَرْيَةِ حِينَ صَلَاةِ الْعَصْرِ^(٣) أَوْ قَرِيبًا مِنْ ذَلِكَ، فَقَالَ لِلشَّمْسِ: أَنْتِ مَأْمُورَةٌ وَأَنَا مَأْمُورٌ، اللَّهُمَّ! احْبِسْنَاهَا عَلَيَّ شَيْئًا، فَحَبَسَتْ عَلَيْهِ حَتَّى فَتَحَ اللَّهُ عَلَيْهِ^(٤)، قَالَ: فَجَمَعُوا مَا غَنِمُوا، فَأَقْبَلَتِ النَّارُ لِتَأْكُلَهُ، فَأَبَتْ أَنْ تَطْعَمَهُ، فَقَالَ: فِيكُمْ غُلُولٌ، فَلْيَتَابِعْنِي مِنْ كُلِّ قَبِيلَةٍ رَجُلٌ، فَيَتَابِعُونِي، فَلَصِقَتْ يَدُ رَجُلٍ بِيَدِي، فَقَالَ: فِيكُمْ الْغُلُولُ^(٥)، فَلْيَتَابِعْنِي قَبِيلَتَكَ، فَيَتَابِعْتَهُ، قَالَ: فَلَصِقَتْ يَدَا رَجُلَيْنِ أَوْ ثَلَاثَةٍ، فَقَالَ: فِيكُمْ الْغُلُولُ، أَنْتُمْ غُلَلْتُمْ، قَالَ: فَأَخْرَجُوا لَهُ مِثْلَ رَأْسِ بَقَرَةٍ مِنْ ذَهَبٍ، قَالَ: فَوَضَعُوهُ فِي الْمَالِ وَهُوَ بِالصَّعِيدِ^(٦)، فَأَقْبَلَتِ النَّارُ فَأَكَلَتْهُ، فَلَمْ تَحِلْ الْغَنَائِمُ لِأَحَدٍ مِنْ قَبِيلَتِهِ، ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ تَبَارَكَ وَتَعَالَى رَأَى ضَعْفَنَا وَعَجْزَنَا، فَطَيَّبَهَا لَنَا^(٧)». [إخرجه

الخاربي: ٣١٢٤، ٥١٥٧.]

(١) أما البضع فهو بضم الباء وهو فرج المرأة.

(٢) وأما الخلفات فبفتح الحاء المعجمة وكسر اللام وهي الخواجل.

(٣) قوله ﷺ: «غَزَا فاذنَى للقريّة حين صلاة العصر» هكذا هو في جميع النسخ فاذنَى بهمز قطع، قال القاضي: كذا هو في جميع النسخ فاذنَى رباعي، إما أن يكون تعدية للنبي أي قرب فمعناه أدنى جيوشه وجموعه للقريّة، وإما أن يكون أدنى بمعنى حان أي قرب فتحها من قولهم أدنت الناقة إذا حان تاجها ولم يقوله في غير الناقة.

(٤) قوله ﷺ: «فقال للشمس أنت مأمورة وأنا مأمور اللهم احبسها على شئنا فحبت عليه حتى فتح الله القريّة» قال القاضي: اختلف في حبس الشمس المذكور هنا فقبل ردت على ادراجها، وقيل وقت ولم ترد، وقيل أبطلت بحركتها وكل ذلك من معجزات النبوة، قال: ويقال أن الذي حبست عليه الشمس يوشع بن نون، قال القاضي ﷺ: وقد روي أن نبينا ﷺ حبست له الشمس مرتين: إحداهما يوم الخندق حين مشغلوا عن صلاة العصر حتى غربت فردها الله عليه حتى صلى العصر ذكر ذلك الطحاوي وقال رواه ثقات. والثانية صيحة الإسراء حين انتظر العير التي أخبر بوصولها مع شروق الشمس، ذكره يونس بن بكير في زيادته على سيرة ابن إسحاق.

(٥) قوله ﷺ: «فجمعوا ما غنموا فأقبلت النار لتأكله فأبت أن تطعمه» فقال فيكم غلول، هذه كانت عادة الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم في الغنائم أن يجمعوها فتجيء نار من السماء فتأكلها فيكون ذلك علامة لقبولها وعدم الغلول، فلما جاءت في هذه المرة فأبت أن تأكلها علم أن فيهم غلولا فلما ردها جاءت فأكلتها، وكذلك كان أسر قريانهم إذا تقبل

الله ﷻ وَالْخَزْرِيّ الْقَاسِمِيّ^(١) [المشتر: ٢٥]. [إخرجه البخاري: ٢٣٢٦، ٣٠٢١، ٤٠٣١، ٤٠٣٢، ٤٨٨٤.]

(١) قوله: حرق بتشديد الراء.

(٢) والبريرة بضم الباء الموحدة وهي موضع غل بني النضير.

(٣) واللينة المذكورة في القرآن هي أنواع الثمر كلها إلا العجوة، وقيل كرام النخل، وقيل كل النخل، وقيل كل الأشجار للينها، وقد ذكرنا قبل هذا أن أنواع نخل المدينة مائة وعشرون نوعا.

(٤) وفي هذا الحديث جواز قطع شجر الكفار وإحراقه، وبه قال عبد الرحمن بن القاسم ونافع مولى ابن عمر ومالك والثوري وأبو حنيفة والشافعي وأحمد وإسحاق والجمهور، وقال أبو بكر الصديق والليث بن سعد وأبو ثور والأوزاعي ﷺ في رواية عنهم لا يجوز.

٣٠- () حَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنِ مَنْصُورٍ وَعَسَادُ ابْنِ السَّرِيِّ، قَالَا: حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مُوسَى ابْنِ عَقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَطَعَ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ، وَحَرَّقَ، وَلَهَا يَقُولُ حَسَانُ:

وَهَانَ عَلَى سَرَاةٍ بَنَى لُؤْيٌ حَرِيقٌ بِالْبُورَةِ مُسْتَطِيرٌ^(١)

وَفِي ذَلِكَ نَزَلَتْ: «مَا قَطَعْتُمْ مِنْ لَيْتَةٍ أَوْ تَرَكْتُمُوهَا قَائِمَةً عَلَى أُصُولِهَا» الآية.

(١) قوله:

وهان على سراة بني لؤي حريق بالبورّة مستطير المستطير: المنتشر والسراة بفتح السين أشراف القوم وروساؤهم والله أعلم.

٣١- () وَحَدَّثَنَا سَهْلُ ابْنِ عُثْمَانَ، أَخْبَرَنِي عَقْبَةُ ابْنُ خَالِدٍ السَّكُونِيُّ، عَنْ عَتِيدِ اللَّهِ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: حَرَّقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ نَخْلَ بَنِي النَّضِيرِ.

١١- باب تحليل الغنائم لهذه الأمة خاصة

٣٢- (١٧٤٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ ابْنُ الْعَلَاءِ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ مَعْمَرٍ (ح).

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ زَائِعٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ). حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامِ ابْنِ مُنْبِئٍ، قَالَ:

هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ

جاءت نار من السماء فاكلته.

﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾.

(١) قوله: (عن سعد قال نزلت في أربع آيات أصبت سيفاً) لم يذكر هنا من الأربع إلا هذه الواحدة. وقد ذكر مسلم الأربع بعد هذا في كتاب الفضائل وهي: بر الوالدين وتحريم الخمر «ولا تطرد الذين يدعون ربهم» وآية الأنفال.

(٢) قوله: «أجعل كمن لا غناء له» هو بفتح الغين وبالماء وهو الكفاية.

١٢- باب الأنفال

٣٥- (١٧٤٩) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى

مَالِكٍ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: بَعَثَ النَّبِيُّ ﷺ سَرِيَّةً، وَأَنَا فِيهِمْ، قَبِلَ نَجْدٍ، فَغَنِمُوا إِلَّا كَثِيرَةً، فَكَانَتْ سَهْمَانَهُمْ اثْنًا^(١) عَشَرَ بَعِيرًا^(٢)، أَوْ أَحَدَ عَشَرَ بَعِيرًا، وَنَفَلُوا بَعِيرًا بَعِيرًا^(٣). (إخرجه البخاري: ٣١٣٤، ١٣٣٨).

(١) هكذا هو في أكثر النسخ اثنا عشر، وفي بعضها اثني عشر وهذا ظاهر والأول أصح على لغة من يجعل المثنى بالالف سواء كان مرفوعاً أو منصوباً أو مجروراً وهي لغة أربع قبائل من العرب وقد كثرت في كلام العرب. ومنها قوله تعالى: «إِنْ هَذَا إِلَّا حَرَاءٌ».

قوله: (فكانت سهمانهم اثنا عشر بعيراً أو أحد عشر بعيراً ونفلوا بعيراً، بعيراً. وفي رواية: (ونفلنا رسول الله ﷺ بعيراً بعيراً).

(٢) وأما قوله: (فكانت سهمانهم اثنا عشر بعيراً) فمعناه سهم كل واحد منهم، وقد قيل معناه سهمان جميع الغنائم اثنا عشر، وهذا غلط فقد جاء في بعض روايات أبي داود وغيره أن الإثني عشر بعيراً كانت سهمان كل واحد من الجيش والسرية ونفل السرية سوى هذا بعيراً بعيراً.

(٣) فيه إثبات النفل وهو مجمع عليه، واختلفوا في عمل النفل هل هو من أصل الغنيمة أو من أربعة أحاسها؟ أو من خمس الخمس؟ وهي ثلاثة أقوال للشافعي وبكل منها قال جماعة من العلماء، والأصح عندنا أنه من خمس الخمس، وبه قال ابن المسيب ومالك وأبو حنيفة رضي الله عنهم وآخرون، وعن قال أنه من أصل الغنيمة الحسن البصري والأوزاعي وأحمد وأبو ثور وآخرون، وأجاز النخعي أن تنفل السرية جميع ما غنمت دون باقي الجيش وهو خلاف ما قاله العلماء كافة، قال أصحابنا: ولو نفلهم الإمام من أموال بيت المال العتيد دون الغنيمة جاز، والتفصيل إنما يكون لمن صنع صنعة جيلاً في الحرب انفرد به. وأما قول ابن عمر ﷺ: نفلوا بعيراً بعيراً معناه أن الذين استحقوا النفل نفلوا بعيراً بعيراً إلا أن كل واحد من السرية نفل، قال أهل اللغة والفقهاء: الأنفال هي العطايا من الغنيمة غير السهم المستحق بالقسمة واحدها نفل بفتح الفاء على المشهور وحكى إسكانها.

٣٦- () وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ (ح).

وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رُمْحٍ، أَخْبَرَنَا اللَّيْثُ، عَنْ نَافِعٍ.

(٦) قوله ﷺ: «فوضعوه في المال وهو بالصعيد» يعني وجه الأرض، وفي هذا الحديث إباحة الغنائم لهذه الأمة زادها الله شرفاً وأنها مختصة بذلك والله أعلم.

(٧) وفي هذا الحديث أن الأمور المهمة ينبغي أن لا تقوض إلا إلى أولي الحزم وفراغ البال لها، ولا تقوض إلى متعلق القلب بغيرها، لأن ذلك يضعف عزمه ويفوت كمال بذل وسعه فيه.

٣٣- (١٧٤٨) وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا أَبُو عَوَانَةَ،

عَنْ سِمَاكٍ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ مَعْلُو.

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: أَخَذَ أَبِي^(١) مِنَ الْخُمْسِ سَيْفًا، فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: هَبْ لِي هَذَا، فَأَبَى، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْأَنْفَالِ قُلِ الْأَنْفَالُ لِلَّهِ وَالرَّسُولِ﴾^(٢) [الأنفال: ١]. [وسأني بعد الحديث: ٢٤١٢]

(١) فقوله عن أبيه قال أخذ أبي هو من تلوين الخطابي وتقديره عن مصعب بن سعد أنه حدث عن أبيه يحدث قال فيه قال أبي أخذت حكم الغنائم من الخمس سيفاً إلى آخره.

(٢) قال القاضي: يحتمل أن يكون هذا الحديث قبل نزول الآية وإباحتها، قال: وهذا هو الصواب وعليه يدل الحديث، وقد روي في ثمانية ما بينه من كلام النبي ﷺ لسعد بعد نزول الآية: خذ سيفك إنك سائتيه وليس لي ولا لك وقد جعله الله لي وجعلته لك، قال: واختلفوا في هذه الآية فقيل هي منسوخة بقوله تعالى: «واعلموا أنما غنمتم من شيء فإن لله خمسة وللرسول» وأن مقتضى آية الأنفال والمراد بها أن الغنائم كانت للنبي ﷺ خاصة كلها ثم جعل الله أربعة أحاسها للغنائم بالآية الأخرى، وهذا قول ابن عباس وجماعة، وقيل هي محكمة وأن التفصيل من الخمس، وقيل هي محكمة وللإمام أن ينفل من الغنائم ما شاء لمن شاء بحسب ما يراه، وقيل محكمة خصوصاً والمراد أنفال السرايا.

٣٤- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ

الْمُثَنَّى)، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ سِمَاكٍ، عَنْ خُزَيْمِ بْنِ خُزَيْمٍ، عَنْ مُصْعَبِ بْنِ مَعْلُو.

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: نَزَلَتْ فِي أَرْبَعِ آيَاتٍ، أَصَبْتُ سَيْفًا^(١) فَأَتَى بِهِ النَّبِيَّ ﷺ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَفْلِيهِ، فَقَالَ: «ضَعُهُ»، ثُمَّ قَامَ، فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «ضَعُهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ». ثُمَّ قَامَ فَقَالَ: نَفْلِيهِ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «ضَعُهُ»، فَقَامَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! نَفْلِيهِ، أَوْجَعَلْ كَمَنْ لَا غَنَاءَ لَهُ^(٢)؟ فَقَالَ لَهُ النَّبِيُّ ﷺ: «ضَعُهُ مِنْ حَيْثُ أَخَذْتَهُ»، قَالَ: فَزَلَّ هَذِهِ الْآيَةُ:

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: نَقَلْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ نَقْلًا سَوِيًّا نَحْنُ
الْخُمْسُ، فَأَصَابَنِي شَارِفٌ (وَالشَّارِفُ الْمُسِينُ الْكَبِيرُ).

٣٩- () وَحَدَّثَنَا هُنَادُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا ابْنُ
الْمُبَارَكِ (ح).

وَحَدَّثَنِي حَزْمَةُ بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، كِلَاهُمَا،
عَنْ يُونُسَ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: بَلَغَنِي، عَنْ ابْنِ عُمَرَ قَالَ:
نَقَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً، يَنْخُو حَدِيثُ ابْنِ رَجَاءٍ.

٤٠- () وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الْمَلِكِ ابْنُ شُعَيْبٍ ابْنِ اللَّيْثِ،
حَدَّثَنِي أَبِي، عَنْ جَدِّي، قَالَ: حَدَّثَنِي عُقَيْلُ بْنُ خَالِدٍ، عَنْ ابْنِ
شِهَابٍ، عَنْ سَالِمٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَدْ كَانَ يُنْقَلُ بَعْضُ مَنْ
يَبْعَثُ مِنَ السَّرَّائِ، لِأَنْفُسِهِمْ خَاصَّةً، سَوِيٌّ قَسَمَ عَامَّةُ الْجَيْشِ،
وَالْخُمْسُ فِي ذَلِكَ، وَاجِبٌ، كُلُّهُ ^(١). (إخرجه البخاري: ٣١٢٥).

(١) قوله كله مجرور تأكيد لقوله في ذلك، وهذا تصريح بوجوب
الخمس في كل الغنائم، ورد على من جهل فزعم أنه لا يجب فاعتر به
بعض الناس وهذا مخالف للإجماع، وقد لوضحت هذا في جزءه جمعة في
قصة الغنائم حين دعت الضرورة إليه في أول سنة أربع وسبعين وستمائة
والله أعلم.

١٣- باب استحقاق القاتل سلب القاتل

٤١- (١٧٥١) حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى التَّيْمِيُّ، أَخْبَرَنَا
هُشَيْمٌ، عَنْ يَحْيَى ابْنِ سَعِيدٍ، عَنْ عُمَرَ ابْنِ كَثِيرٍ ابْنِ أَفْلَحَ، عَنْ
أَبِي مُحَمَّدٍ ^(١) الْأَنْصَارِيِّ، وَكَانَ جَلِيسًا لِأَبِي قَتَادَةَ، قَالَ: قَالَ
أَبُو قَتَادَةَ، وَاقْتَصَرَ الْحَدِيثُ ^(٢). (إخرجه البخاري: ٢١٠٠، ٣١٤٢،
٤٣٢١، ٧١٧٠).

(١) واسم أبي محمد هذا نافع بن عباس الأقرع المدني الأنصاري
مولاهم.

(٢) أعلم أن قوله في الطريق الأول واقتصر الحديث، وقوله في الثاني
وساق الحديث يعني بهما الحديث المذكور في الطريق الثالث المذكور بعدهما
وهو قوله: وحديث أبو الطاهر وهذا غريب من عادة مسلم فاحفظ ما
حققته لك، فقد رأيت بعض الكتاب غلط فيه وتوهم أنه متعلق بالحديث
السابق قبلهما كما هو الغالب المعروف من عادة مسلم، حتى أن هذا المثار
إليه ترجم له باباً مستقلاً، وترجم للطريق الثالث باباً آخر وهذا غلط
فاحش فاحذره، وإذا تدبرت الطرق المذكورة تيقنت ما حققته لك والله
أعلم. واسم أبي محمد هذا نافع بن عباس الأقرع المدني الأنصاري
مولاهم.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ بَعَثَ سَرِيَّةً قِيلَ نَجْدٍ،
وَفِيهِمْ ابْنُ عُمَرَ، وَأَنَّ سَهْمَانَهُمْ بَلَغَتْ اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا، وَنَقَلُوا،
سَوِيٌّ ذَلِكَ، بَعِيرًا، فَلَمْ يُغَيِّرْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ.

٣٧- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ ابْنِ
مُسَهَّرٍ وَعَبْدُ الرَّحِيمِ ابْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، عَنْ
نَافِعٍ.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، قَالَ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَرِيَّةً إِلَى نَجْدٍ،
فَخَرَجْتُ فِيهَا، فَأَصْبَحْنَا إِلَيْهَا وَغَنَمًا، فَلَبَغَتْ سَهْمَانَا اثْنَيْ عَشَرَ
بَعِيرًا، اثْنَيْ عَشَرَ بَعِيرًا، وَنَقَلْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعِيرًا، بَعِيرًا ^(١).

(١) قوله: «ونقلوا بعيراً ببعيراً» وفي رواية: «نقلوا بعيراً فلم يغيره
رسول الله ﷺ» وفي رواية: «ونقلنا رسول الله ﷺ بعيراً ببعيراً» والجمع بين
هذه الروايات أن أمير السرية نقلهم فأجازهم رسول الله ﷺ فيجوز نسيبه إلى
كل واحد منهما، وفي هذا الحديث استحباب بعث السرايا وما غنمت
تشارك فيه هي والجيش إن انفردت عن الجيش في بعض الطريق، وأما إذا
خرجت من البلد وأقام الجيش في البلد فتختص هي بالغنيمة ولا يشاركها
الجيش، وفي إثبات التفضيل للترغيب في تحصيل مصالح القتال ثم الجمهور،
على أن التفضيل يكون في كل غنيمة سواء الأولى وغيرها، وسواء غنيمة
الذهب والفضة وغيرها، وقال الأوزاعي وجماعة من الشافعية: لا ينقل في
أول غنيمة ولا ينقل ذهباً ولا فضة.

٣٧- () وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ ابْنِ حَرْبٍ وَمُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى،
قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى (وَهُوَ الْقَطَّانُ)، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٣٧- () وَحَدَّثَنَا أَبُو الرَّبِيعِ وَأَبُو كَامِلٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا
حَمَادٌ، عَنْ أَيُّوبَ (ح).

وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عَدِيٍّ، عَنْ ابْنِ عَوْنٍ،
قَالَ: كَتَبْتُ إِلَى نَافِعٍ أَسْأَلُهُ، عَنِ النَّقْلِ؟ فَكَتَبَ إِلَيَّ: أَنَّ ابْنَ
عُمَرَ كَانَ فِي سَرِيَّةٍ (ح).

وَحَدَّثَنَا ابْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ،
أَخْبَرَنِي مُوسَى (ح).

وَحَدَّثَنَا هَارُونُ ابْنُ سَعِيدٍ الْأَيْلِيُّ، حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ،
أَخْبَرَنِي إِسَامَةُ ابْنُ زَيْدٍ.

كُلُّهُمْ، عَنْ نَافِعٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَ حَدِيثِهِمْ.

٣٨- (١٧٥٠) وَحَدَّثَنَا سُرَيْجُ ابْنِ يُونُسَ وَعَمْرُو
النَّاقِدُ (وَاللَّفْظُ لِسُرَيْجٍ)، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ رَجَاءٍ، عَنْ
يُونُسَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ سَالِمٍ.

ﷺ، ولم يرو أحد قط أنه انهزم بنفسه ﷺ في موطن من المواطن، بل ثبت الأحاديث الصحيحة بإقدامه وثباته ﷺ في جميع المواطن.

(٢) قوله: (وليت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين) يعني ظهر عليه وأشرف على قتله أو صرعه وجلس عليه لقتله.

(٣) قوله: (فضرته على حبل عاتقه) هو ما بين العنق والكتف.

(٤) قوله: (فضمني ضمة وجدت منها ريح الموت) يحتمل أنه أراد شدة كثرة الموت، ويحتمل قاربت الموت.

(٥) اختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال الشافعي ومالك والأوزاعي والليث والثوري وأبو ثور وأحمد وإسحاق وابن جرير وغيرهم: يستحق القاتل سلب القاتل في جميع الحروب سواء قال أمير الجيش قبل ذلك من قتل قتيلاً فله سلبه أم لم يقل ذلك، قالوا: وهذه فتوى من النبي ﷺ وإخبار عن حكم الشرع فلا يتوقف على قول أحد. وقال أبو حنيفة ومالك ومن تابعهما رحمهم الله تعالى: لا يستحق القاتل بمجرد القتل سلب القاتل بل هو لجميع الغائبين كسائر الغنيمة إلا أن يقول الأمير قبل القتال، من قتل قتيلاً فله سلبه، وحلوا الحديث على هذا وجعلوا هذا إطلاقاً من النبي ﷺ وليس بفتوى وإخبار عام، وهذا الذي قالوه ضعيف لأنه صرح في هذا الحديث بأن النبي ﷺ قال هذا بعد الفراغ من القتال واجتماع الغنائم والله أعلم.

والأصح أن القاتل لو كان ممن له رضى ولا سهم له كالمرأة والصبي والعبد استحق السلب. وقال مالك ﷺ: لا يستحقه إلا المقاتل. وقال الأوزاعي والشافعي: لا يستحق السلب إلا في قتل قتلته قبل التحام الحرب، فأما من قتل في التحام الحرب فلا يستحقه، واختلفوا في تخميس السلب وللشافعي فيه قولان: الصحيح منهما عند أصحابه لا يخمس وهو ظاهر الأحاديث، وبه قال أحمد وابن جرير وابن المنذر وآخرون. وقال مكحول ومالك والأوزاعي: يخمس وهو قول ضعيف للشافعي. وقال عمر بن الخطاب ﷺ وإسحاق وابن راهويه: يخمس إذا كثر. وعن مالك رواية اختلها إسماعيل القاضي أن الإمام بالخيار إن شاء خسه وإلا فلا.

وأما قوله ﷺ: «من قتل قتيلاً له عليه بيعة فله سلبه» فيه تصريح بالدلالة لمذهب الشافعي والليث ومن وافقهما من المالكية وغيرهم أن السلب لا يعطى إلا لمن له بيعة بأنه قتله ولا يقبل قوله بغير بيعة. وقال مالك والأوزاعي: يعطى بقوله بلا بيعة، قالوا: لأن النبي ﷺ أعطاه السلب في هذا الحديث بقول واحد ولم يحلفه. والجواب أن هذا عمول على أن النبي ﷺ علم أنه القاتل بطريق من الطرق، وقد صرح ﷺ بالبيعة فلا تلغى. وقد يقول المالكي: هذا مفهوم وليس هو بحجة عنده، ويجاب بقوله ﷺ: «لو يعطى الناس بدعواهم لادعى الحديث». فهذا الذي قدمناه هو المعتمد في دليل الشافعي ﷺ. وأما ما يحتج به بعضهم أن أبا قتادة إنما يستحق السلب بإقرار من هو في يده فضيف، لأن الإقرار إما بضع إذا كان المال مشروباً إلى من هو في يده فيؤخذ بإقراره، والمال هنا منسوب إلى جميع الجيش ولا يقبل إقرار بعضهم على الباقيين والله أعلم.

(٦) هكذا في جميع روايات الحديثين في الصحيحين وغيرهما لاها الله إذا بالأنف، وأنكر الخطابي هذا وأهل العربية وقالوا: هو تغيير من الرواة

٤١- () وحدثنا قتيبة بن سعيد، حدثنا ليث، عن يحيى ابن سعيد^(١)، عن عمر ابن كثير، عن أبي محمد مولى أبي قتادة، أن أبا قتادة قال: وساق الحديث. وأخرجه البخاري: ٤٣٢٢، معلقات.

(١) وفي هذا الحديث ثلاثة تابعيون بعضهم عن بعض وهم: يحيى بن سعيد وعمر وأبو محمد.

٤١- () وحدثنا أبو الطاهر وحرملة (واللفظ له)، أخبرنا عبد الله ابن وهب، قال: سمعت مالك ابن أنس يقول: حدثني يحيى ابن سعيد، عن عمر ابن كثير ابن أفلح، عن أبي محمد مولى أبي قتادة.

عن أبي قتادة، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ عام حنين، فلما التقينا كانت للمسلمين جولة^(١)، قال: فرأيت رجلاً من المشركين قد علا رجلاً من المسلمين^(٢)، فاستندرت إليه حتى أتيت من ورائي، فضرته على حبل عاتقه^(٣)، وأقبل عليّ فضمني ضمة وجدت منها ريح الموت^(٤)، ثم أدركه الموت، فأرسلني، فلحقت عمر ابن الخطاب فقال: ما للناس؟ فقلت: أمر الله، ثم إن الناس رجعوا، وجلس رسول الله ﷺ فقال: «من قتل قتيلاً، له عليه بيعة، فله سلبه»^(٥). قال: ففقت، فقلت: من يشهد لي؟ ثم جلست، ثم قال مثل ذلك، فقال: ففقت فقلت: من يشهد لي؟ ثم جلست، ثم قال ذلك، الثالثة، ففقت فقال رسول الله ﷺ: «مالك؟ يا أبا قتادة؟»، فقصصت عليه القصة، فقال رجل من القوم: صدق، يا رسول الله! سلب ذلك القاتل عني، فأرضوه من حق، وقال أبو بكر الصديق: لا ها الله! إذا^(٦) لا يعود إلى أسد من أسد الله يُقاتل، عن الله وعن رسوله^(٧) فيعطيك سلبه، فقال رسول الله ﷺ: «صدق، فأعطيه إياه»، فأعطاني، قال: فيعت الدرع فأتعت به مخزفاً في بني سلمة^(٨)، فإنه لأول مال تأتلته في الإسلام^(٩).

وفي حديث الليث فقال أبو بكر: كلا لا يُعطيه أضيّع من قرش^(١٠) ويدع أسداً من أسد الله، وفي حديث الليث: لأول مال تأتلته.

(١) قوله: (كانت للمسلمين جولة) بفتح الجيم أي انهزام وخيفة ذهبوا فيها، وهذا إما كان في بعض الجيش وأما رسول الله ﷺ وطائفة معه فلم يولوا، والأحاديث الصحيحة بذلك مشهورة وسياي ياتها في مواضعها، وقد نقلوا إجماع المسلمين على أنه لا يجوز أن يقال انهزم النبي

وصوابه لاها الله ذا بغير ألف في أوله، وقالوا: وما معنى الواو التي يقسم بها فكانه قال: لا والله ذا، قال أبو عثمان المازري رحمته الله: معناه لاها الله ذا يعني أو ذا قسمي. وقال أبو زيد: ذا زائدة وفيها لفتان المد والقصر، قالوا: ويلزم الجهر بعدها كما يلزم بعد الواو، قالوا: ولا يجوز الجمع بينهما فلا يقال لاها والله. وفي هذا الحديث دليل على أن هذه اللفظة تكون ميمناً. قال أصحابنا: إن نوى بها اليمين كانت ميمناً وإلا فلا لأنها ليست متعارفة في الإيمان والله أعلم.

وأما قوله: (لا يعمد فضبطوه) بالياء والنون، وكذا قوله بعده فيعطيك بالياء والنون وكلاهما ظاهر.

(٧) وقوله: (يقاتل عن الله ورسوله) أي يقاتل في سبيل الله نصرة لدين الله وشرعية رسوله رحمته الله وتكون كلمة الله هي العليا وفي هذا الحديث فضيلة ظاهرة لأبي بكر الصديق في إفتائه بحضرة النبي رحمته الله واستدلاله لذلك وتصديق النبي رحمته الله في ذلك. وفيه مقبة ظاهرة لأبي قتادة فإنه سماه اسماً من أسد الله تعالى يقاتل عن الله ورسوله وصدقته النبي رحمته الله وهذه مقبة جليلة من مناقبه، وفيه أن السلب للقاتل لأنه أضافه إليه فقال: يعطيك سلبه والله أعلم.

(٨) قوله: (فابتعت به غرقاً في بني سلمة) أما بنو سلمة فيكسر اللام، وأما المخرف ففتح الميم والراء وهذا هو المشهور. وقال القاضي: وروناه بفتح الميم وكسر الراء كالسجد والسكن بكسر الكاف، والمراد بالمخرف هنا البستان، وقيل السكة من النخل تكون صفيين يخرف من أيها شاء أي يختفي. وقال ابن وهب: هي الجنة الصغيرة. وقال غيره: هي غلات يسيرة، وأما المخرف بكسر الميم وفتح الراء فهو الرعاء الذي يعمل فيه ما يجتس من الثمار، ويقال اخترف الثمر إذا جناه وهو ثمر خروف.

(٩) قوله: (فإنه لأول مال تأثله في الإسلام) هو بالشاء المثناة بعد الألف أي اقتنيته وتاصلته وأثله الشيء أصله.

(١٠) قوله: (لا تعطه أصيب من قریش) قال القاضي: اختلف رواية كتاب مسلم في هذا الحرف على وجهين: أحدهما رواية السمرقندي أصيب بالصاد المهملة والغين المعجمة. والثاني رواية سائر الرواة أصيب بالصاد المعجمة والعين المهملة، قال: وكذلك اختلف فيه رواية البخاري فعلى الثاني هو تصغير ضيع على غير قياس كأنه لما وصف أبا قتادة بأنه أسد صغير هذا بالإضافة إليه وشبهه بالضيق لضعف اقتراسها وما توصف به من العجز والخفق. وأما على الوجه الأول فوصفه به لتغير لونه، وقيل حفره وذهبه بسواد لونه، وقيل معناه أنه صاحب لون غير محمود، وقيل وصفه بالمهانة والضعف. قال الخطابي: الأصيب نوع من الطير، قال: ويجوز أنه شبهه بنبات ضعيف يقال له الصيغ أول ما يطلع من الأرض يكون مما يلي الشمس منه أصفر والله أعلم.

٤٢- (١٧٥٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى التُّمَيْمِيُّ، أَخْبَرَنَا يُوسُفُ بْنُ الْمَاجِشُونِ، عَنْ صَالِحِ بْنِ إِبْرَاهِيمَ بْنِ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ، أَنَّهُ قَالَ: بَيْنَا أَنَا وَاقِفٌ فِي

قال: فَتَعَجَّبْتُ لِذَلِكَ، فَغَمَزَنِي الْآخَرُ فَقَالَ مِثْلَهَا، قَالَ: فَلَمْ أَتَشَبْ أَنْ نَظَرْتُ إِلَى أَبِي جَهْلٍ يَزُولُ فِي النَّاسِ^(١)، فَقُلْتُ: أَلَا تَرَيَانِ؟ هَذَا صَاحِبُكُمَا الَّذِي تَسْلَانُ عَنْهُ، قَالَ: فَأَبْتَدَرَاهُ، فَضَرَبَاهُ بِسَيْفَيْهِمَا، حَتَّى قَتَلَاهُ، ثُمَّ انْصَرَفَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَخْبَرَاهُ، فَقَالَ: «إِيكُمَا قَتَلَهُ؟»، فَقَالَ كُلُّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا: أَنَا قَتَلْتُ، فَقَالَ: «هَلْ مَسَحْتُمَا سَيْفَيْكُمَا؟»، قَالَا: لَا، فَنَظَرَ فِي السَّيْفَيْنِ فَقَالَ: «كِلَاكُمَا قَتَلَهُ»، وَفَضَى بِسَيْفِهِ لِمُعَاذِ بْنِ عَمْرٍو ابْنَ الْجُمُوحِ^(٢)، (وَالرُّجُلَانِ: مُعَاذُ ابْنِ عَمْرٍو ابْنِ الْجُمُوحِ وَمُعَاذُ ابْنِ عَفْرَاءَ^(٣)). (إخرجه البخاري: ٣١٤١، ٣٩٦٤، ٣٩٨٨).

(١) قوله: (غميت لو كنت بين أضلع منهما) هكذا هو في جميع النسخ أضلع بالصاد المعجمة والعين، وكذا حكاة القاضي عن جميع نسخ صحيح مسلم وهو الأصوب، قال: ووقع في بعض روايات البخاري أصلح بالصاد والحاء المهملتين، قال: وكذا رواه مسدد. قلت: وكذا وقع في حاشية بعض نسخ صحيح مسلم ولكن الأول أصح وأجود مع أن الاثنين صحيحان ولعله قالهما جميعاً، ومعنى أضلع أقوى.

(٢) قوله: (لا يفارق سواي سواده) أي شخصي شخصه.

(٣) قوله: (حتى يموت الأعجل منا) أي لا أفارقه حتى يموت أحدهما وهو الأقرب أجلاً.

(٤) قوله: (فلم أتشب أن نظرت إلى أن أبي جهل يزول في الناس) معناه لم ألبث، قوله يزول هو بالزاي والواو هكذا هو في جميع نسخ بلادنا، وكذا رواه القاضي عن جواهر شيوخهم، قال: ووقع عند بعضهم عن ابن ماعان يرفل بالراء والفاء، قال: والأول أظهر وأوجه ومعناه يتحرك ويزعج ولا يستقر على حالة ولا في مكان والزوال القلق، قال: فإن صحت الرواية الثانية فمعناه يسبل ثيابه ودرعه ويمرّه.

(٥) اختلف العلماء في معنى هذا الحديث فقال أصحابنا اشترك هذان الرجلان في جراحته لكن معاذ بن عمرو بن الجموح ثخنه أولاً فاستحق السلب، وإنما قال النبي رحمته الله: كلاكما قتله تطيماً لقلب الآخر من حيث أن له مشاركة في قتله، وإلا فالقتل الشرعي الذي يتعلق به استحقاق السلب وهو الإثخان وإخراجه عن كونه متمتعاً وإنما وجد من معاذ بن عمرو بن الجموح فلهاذا قضى له بالسلب، قالوا: وإنما أخذ السيفين ليستدل بهما على حقيقة قتلها فلمع أن ابن الجموح أثنى ثم شاركه الثاني بعد ذلك وبعد استحقاقه السلب فلم يكن له حق في السلب، هذا مذهب

أصحابنا في معنى هذا الحديث. وقال أصحاب مالك: إنما أعطاه لأحدهما لأن الإمام غير في السلب يفعل فيه ما شاء، وقد سبق الرد على مذهبه هذا والله أعلم.

(٣) هذه القضية جرت في غزوة مؤتة سنة ثمان كما بينه في الرواية

التي بعد هذه، وهذا الحديث قد يستشكل من حيث أن القاتل قد استحق السلب فكيف منعه إياه؟ ويجاب عنه بوجهين: أحدهما لعله أعطاه بعد ذلك للقاتل وإنما أخره تعزيراً له ولعوف بن مالك لكونهما أطلقا السبهما في خالد الله وانهكا حرمة الوالي ومن ولاء الوجه الثاني لعله استطاب قلب صاحبه فتركه صاحبه باختياره وجعله للمسلمين وكان المقصود بذلك استطابة قلب خالد الله للمصلحة في إكرام الأمراء.

(٤) قوله الله في صفة الأمراء والرعية: فصفوه لكم- يعني الرعية- وكندره عليهم، يعني على الأمر، قال أهل اللغة: الصفو هنا بفتح الصاد لا غير وهو الخالص، فإذا الحقوه الماء فقالوا: الصفوة كانت الصاد مضمومة ومفتوحة ومكسورة ثلاث لغات، ومعنى الحديث أن الرعية يأخذون صفو الأمور فتصلهم أعطياتهم بغير نكد، وتبلى الولاية بمقاساة الأمور وجمع الأموال على وجوها وصرافها في وجوها وحفظ الرعية والشفقة عليهم والذب عنهم وإنصاف بعضهم من بعض، ثم متى وقع علفة أو عتب في بعض ذلك توجه على الأمراء دون الناس.

٤٤- () وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا الْوَلِيدُ بْنُ

مُسْلِمٍ، حَدَّثَنَا صَفْوَانُ بْنُ عَمْرٍو، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرِ بْنِ نَفِيرٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ الْأَشَجِيِّ، قَالَ: خَرَجْتُ مَعَ مَنْ خَرَجَ مَعَ زَيْدِ بْنِ حَارِثَةَ، فِي غَزْوَةِ مُؤْتَةَ^(١)، وَرَافَقَنِي مَدْيِي^(٢) مِنَ الْيَمَنِ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ بِخَوَرِهِ.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فِي الْحَدِيثِ: قَالَ عَوْفٌ: فَقُلْتُ: يَا خَالِدُ! أَمَا عَلِمْتَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَضَى بِالسَّلْبِ لِلْقَاتِلِ؟ قَالَ: بَلَى، وَلَكِنِّي اسْتَكْرَثُهُ.

(١) قوله: (غزوة مؤتة) هي بضم الميم ثم همزة ساكنة ويموز ترك الحمر كما في نظائره وهي قرية معروفة في طرف الشام عند الكرك.

(٢) قوله: (ورافقي مدّي) يعني رجل من المدد والذين جلاؤا بمدون جيش مؤتة ويساعدونهم.

٤٥- (١٧٥٤) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا حُمْرُ بْنُ

يُونُسَ الْحَنَفِيُّ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَارٍ، حَدَّثَنِي يَسَّاسُ بْنُ سَلَمَةَ.

حَدَّثَنِي أَبِي سَلَمَةَ بْنُ الْأَكْوَعِ، قَالَ: غَزَوْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هَوَازِنَ، فَبَيْنَا نَحْنُ تَتَضَحُّي^(١) مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِذْ جَاءَ رَجُلٌ عَلَى جَمَلٍ أَحْمَرَ، فَأَنَاحَهُ، ثُمَّ اسْتَرْعَ طَلْقًا^(٢) مِنْ حَقَبِهِ^(٣)، فَقَبِذَ بِهِ الْجَمَلَ، ثُمَّ تَقَدَّمَ يَتَغَدَّى مَعَ الْقَوْمِ، وَجَعَلَ يُنْظَرُ، وَفَبَيْنَا

(٦) وفي هذا الحديث من الفوائد المبادرة إلى الخيرات والاشتياق إلى الفضائل، وفيه الغضب لله ولرسوله ﷺ، وفيه أنه ينبغي أن لا يحضر أحد فقد يكون بعض من يستصغر عن القيام بأمر أكبر مما في النفوس وأحق ذلك الأمر كما جرى هذين الغلامين، واحتجت به المالكية في أن استحقاق القاتل السلب يكفي فيه قوله بلا بينة، وجواب أصحابنا عنه لعله علم ذلك بينة أو غيرها.

(٧) وأما قوله الله: (والرجلان معاذ بن عمرو بن الجموح ومعاذ بن عفراء، فهكنا رواه البخاري ومسلم من رواية يوسف بن الماجشون، وجاء في صحيح البخاري أيضاً من حديث إبراهيم بن سعد أن الذي ضربه ابننا عفراء، وذكره أيضاً من رواية ابن مسعود وأن ابني عفراء ضرباه حتى برد، وذكر ذلك مسلم بعد هذا، وذكر غيرهما أن ابن مسعود ﷺ هو الذي أجهز عليه وأخذ رأسه وكان وجهه وبه رمق وله معه خبر معروف. قال القاضي: هذا قول أكثر أهل السير. قلت: يحمل أن الثلاثة اشتركوا في قتله وكان الإثنان من معاذ بن عمرو بن الجموح وجاء ابن مسعود بعد ذلك وفيه رمق فحز رقبته.

٤٣- (١٧٥٣) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ حَمْرٍو بْنُ سَرْحٍ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي مُعَاوِيَةُ بْنُ صَالِحٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ جُبَيْرٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ عَوْفِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قَتَلَ رَجُلٌ مِنْ جَمِيرٍ رَجُلًا مِنَ الْعَدُوِّ، فَأَرَادَ سَلْبُهُ نَ فَمَنَعَهُ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ، وَكَانَ وَالِيًا عَلَيْهِمْ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَوْفُ بْنُ مَالِكٍ، فَأَخْبَرَهُ، فَقَالَ لِيَخَالِدُ: «مَا مَنَعَكَ أَنْ تُعْطِيَهُ سَلْبَهُ؟» قَالَ: اسْتَكْرَثُهُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! قَالَ: «ادْفَعْهُ إِلَيْهِ»، فَمَرَّ خَالِدٌ بِعَوْفٍ فَجَرَّ بِرِدَائِهِ، ثُمَّ قَالَ: هَلْ أَنْجَزْتَ لَكَ مَا ذَكَرْتَ لَكَ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَسَمِعَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاِسْتَعْصَبَ، فَقَالَ: «لَا تُعْطِيَهُ، يَا خَالِدُ! لَا تُعْطِيَهُ، يَا خَالِدُ! هَلْ أَنْتُمْ تَارِكُونَ لِي أَمْرًا^(١)؟ إِنَّمَا مَثَلُكُمْ وَمَثَلُهُمْ كَمَثَلِ رَجُلٍ اسْتَرْعَى يِلًّا أَوْ غَنَمًا فَرَعَاغَا، ثُمَّ تَخَيَّنَ سَقِيهَا، فَأَوْرَدَهَا حَوْضًا، فَشَرَعَتْ فِيهِ، فَشَرِبَتْ صَفْوَةً وَتَرَكَتْ كَثْرَةً، فَصَفْوَةٌ لَكُمْ وَكَثْرَةٌ عَلَيْهِمْ^{(٢) (٣)}».

(١) قوله: (فماستعصب فقال لا تعطه يا خالد) فيه جواز القضاء في حال الغضب وغفوه، وإن النهي للترية لا للنهي، وقد سبق المسألة في كتاب الأقضية قريباً واضحة.

(٢) قوله الله: (هل أنتم تاركوا لي أمراً) هكذا هو في بعض النسخ تاركوا بغير نون، وفي بعضها تاركون بالنون وهذا هو الأصل والأول صحيح أيضاً وهي لغة معروفة، وقد جاءت بها أحاديث كثيرة منها قوله

وأما الجاسوس المسلم فقال الشافعي والأوزاعي وأبو حنيفة وبعض المالكية وجامع العلماء رحمهم الله تعالى: يعززه الإمام بما يرى من ضرب وحبس ونحوهما ولا يجوز قتله. وقال مالك رحمه الله تعالى: يجتهد فيه الإمام ولم ينس الاجتهاد.

وقال القاضي عياض رحمه الله: قال كبار أصحابه يقتل، قال: واختلفوا في تركه بالتوبة، قال المجتهدون: إن عرف بذلك قتل وإلا عزر، وفي هذا الحديث دلالة ظاهرة لمذهب الشافعي وموافقه أن القاتل يستحق السلب وأنه لا يخمس وقد سبق إيضاح هذا كله وفيه استحباب عجاسة الكلام إذا لم يكن فيه تكلف ولا فوات مصلحة والله أعلم.

١٤- باب التَّفِيلِ وَلِذَاءِ الْمُسْلِمِينَ بِالْأَسَارَى

٤٦- (١٧٥٥) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا عُمَرُ بْنُ يُوسُفَ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ بْنُ عَمَارٍ، حَدَّثَنِي إِسْمَاعِيلُ بْنُ سَلَمَةَ.

حَدَّثَنِي أَبِي قَالَ: غَزَوْنَا فِرَازَةَ وَعَلَيْنَا أَبُو بَكْرٍ، امْرَأَةٌ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَيْنَا، فَلَمَّا كَانَ بَيْنَنَا وَبَيْنَ الْمَاءِ سَاعَةً^(١)، أَمَرَنَا أَبُو بَكْرٍ فَعَرَسْنَا، ثُمَّ شَنَّ الْغَارَةَ^(٢)، فَوَرَدَ الْمَاءَ، فَقَتَلَ مَنْ قَتَلَ عَلَيْهِ، وَسَبَى، وَانْظُرْ إِلَى هُنِي مِنَ النَّاسِ^(٣)، فِيهِمُ الذَّرَارِيُّ^(٤)، فَخَشِيتُ أَنْ يَسْبِقُونِي إِلَى الْجَبَلِ، فَرَمَيْتُ بِهِمْ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَ الْجَبَلِ، فَلَمَّا رَأَوْا السَّهْمَ وَقَفُوا، فَجَنَّتْ بِهِمْ أَسْوَفُهُمْ، وَفِيهِمْ امْرَأَةٌ مِنْ بَنِي فِرَازَةَ، عَلَيْهَا قَشْعٌ مِنْ أَدَمَ^(٥)، (قَالَ: الْقَشْعُ النَّطْعُ) مَعَهَا ابْنَةٌ لَهَا مِنْ أَحْسَنِ الْعَرَبِ، فَسَقَتُهُمْ حَتَّى آتَيْتُ بِهِمْ أَبَا بَكْرٍ، فَقَلَّعَنِي أَبُو بَكْرٍ ابْنَتَهَا^(٦)، فَقَدِمْنَا الْمَدِينَةَ وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا^(٧)، فَلَقِينِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي السُّوقِ، فَقَالَ: «يَا سَلَمَةُ هَبْ لِي الْمَرْأَةَ»، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَاللَّهِ! لَقَدْ أَصْغَبْتَنِي، وَمَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا، ثُمَّ لَقِينِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْغَدِ فِي السُّوقِ، فَقَالَ لِي: «يَا سَلَمَةُ هَبْ لِي الْمَرْأَةَ، لِلَّهِ أَبُوكَ»، فَقُلْتُ: هِيَ لَكَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَوَاللَّهِ! مَا كَشَفْتُ لَهَا ثَوْبًا، فَبَعَثَ بِهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أَهْلِ مَكَّةَ، فَقَدَى بِهَا نَاسًا مِنَ الْمُسْلِمِينَ، كَانُوا أَسْرُوا بِمَكَّةَ^(٨).

(١) قوله: (فلما كان بيننا وبين الماء ساعة) هكذا رواه جمهور رواة صحيح مسلم. وفي رواية بعضهم: بيننا وبين الماء ساعة والصواب الأول.

(٢) قوله: (أمرنا أبو بكر فعرسنا ثم شن الغارة) التعريس النزول آخر الليل وشن الغارة فرقتها.

(٣) قوله: (وانظر إلى هني من الناس) أي جماعة.

(٤) قوله: (فيهم الذراري) يعني النساء والصبيان.

(٥) قوله: (وفيهم امرأة من بني فزارة عليها قشع من آدم) هو بقاف ثم شين معجمة ساكنة ثم عين مهملة، ولي القاف لغتان فتحها وكسرها

ضَعْفَةً وَرَقَةً^(٩) فِي الظَّهْرِ، وَبَعْضُنَا مُنْشَاءً، إِذْ خَرَجَ يَشْتَدُ^(١٠)، فَأَتَى جَمَلَهُ فَأَطْلَقَ قَيْدَهُ، ثُمَّ أُنَاخَهُ وَقَعَدَ عَلَيْهِ، فَأَتَارَهُ^(١١)، فَأَشْتَدُ بِهِ الْجَمَلُ، فَأَتْبَعَهُ رَجُلٌ عَلَى نَاقَةٍ وَرَقَاءَ^(١٢).

قال سلمة: وَخَرَجْتُ أَشْتَدُ، فَكُنْتُ عِنْدَ وَرِكِ النَّاقَةِ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ، حَتَّى كُنْتُ عِنْدَ وَرِكِ الْجَمَلِ، ثُمَّ تَقَدَّمْتُ حَتَّى أَخَذْتُ بِخِطَامِ الْجَمَلِ فَأَنْخَنَتْهُ، فَلَمَّا وَضَعَ رُكْبَتَهُ فِي الْأَرْضِ اخْتَرَطْتُ سَيْفِي^(١٣) فَضَرَبْتُ رَأْسَ الرَّجُلِ، فَتَدَّرَ^(١٤)، ثُمَّ جَنَّتْ بِالْجَمَلِ أَقْرَدَهُ، عَلَيْهِ رَحْلُهُ وَمِيلَاخُهُ، فَاسْتَقْبَلَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَالنَّاسُ مَعَهُ، فَقَالَ: «مَنْ قَتَلَ الرَّجُلَ؟»، قَالُوا: ابْنُ الْأَكْوَعِ، قَالَ: «لَهُ سَلْبَةٌ أَجْمَعُ^(١٥)». [المرجعه البخاري: ٣٠٥١].

(٩) قوله: (فينا نحن تضعضع) أي تنغذى مأخوذ من الضحاء بالمد وفتح الضاد وهو بعد امتداد النهار وفوق الضحى بالضم والقصر.

(١٠) أما الطلق فيفتح الطاء واللام وبالقاف وهو العقاب من جلد.

(١١) وأما قوله (من حقه) فهو بفتح الحاء والقاف وهو جبل الشد على حقو البعير، وقال القاضي: لم يرو هذا الحرف إلا بفتح القاف، قال: وكان بعض شيوخنا يقول صوابه بإسكانها أي بما احتجب خلفه وجعله في حقيقته وهي الرفادة في مؤخر القتب، ووقع هذا الحرف في سنن أبي داود حقوقه وفسره مؤخره، قال القاضي: والأشبه عندي أن يكون حقه في هذه الرواية حجزته وحزامه، والحقو معقد الإزار من الرجل وبه سمي الإزار حقوا، ووقع في رواية السمرقندي ﷺ في مسلم من جعبته بالجيم والعين فإن صح ولم يكن تصحيحاً فله وجه بأن علقه بجعبة سهامه وأدخله فيها.

(١٢) قوله: (وفينا ضعفة ورقة) ضبطوه على وجهين الصحيح المشهور ورواية الأكثرين بفتح الضاد وإسكان العين أي حالة ضعف وهزال، قال القاضي: وهذا الوجه هو الصواب، والثاني بفتح العين جمع ضعيف، وفي بعض النسخ (وفينا ضعف) بخذف الهاء.

(١٣) قوله: (خرج يشتد) أي يعلو.

(١٤) وقوله: (ثم أناخه فقعده عليه ثم أثاره) أي ركبه ثم بعثه قائماً.

(١٥) قوله: (ناقة ورقاء) أي في لونها سواد كالنيرة.

(١٦) قوله: (فاختلط سيفي) أي سلكت.

(١٧) قوله: (فضربت رأس الرجل فتدر) هو بالنون أي سقط.

(١٨) قوله: (فاستقبلني رسول الله ﷺ والناس معه فقال من قتل الرجل قالوا ابن الأكوع قال له سلبه أجمع) فيه استقبال السرايا والثناء على من فعل جيلاً، وفيه قتل الجاسوس الكافر الحرابي وهو كذلك بإجماع المسلمين. وفي رواية النسائي، أن النبي ﷺ كان أمرهم بطلبه وقتله. وأما الجاسوس المعاهد والذمي فقال مالك والأوزاعي: يصير ناقصاً للعهد فإن رأى استرقاقه أرقه ويجوز قتله. وقال جامع العلماء: لا يتنقض عهده بذلك، قال أصحابنا: إلا أن يكون قد شرط عليه انتقاض العهد بذلك.

وهما مشهورتان وفسره في الكتاب بالنطع وهو صحيح.

(٦) قوله: (فغلبني أبو بكر عليه السلام ابتها) فيه جواز التفضل وقد يحتاج به من يقول التفضل من أصل الغنيمة، وقد يجيب عنه الآخرون بأنه حسب قيمتها ليموض أهل الخمس عن حصتهم.

(٧) قوله: (وما كشفت لها ثوباً) فيه استحباب الكنية عن الوقاع بما يفهمه.

(٨) فيه جواز المفادة وجواز فداء الرجال بالنساء الكافرات، وفيه جواز التفريق بين الأم وولدها البالغ، ولا خلاف في جوازه عندنا، وفيه جواز استيهاب الإمام أهل جيشه بعض ما غنموه ليفادي به مسلماً أو يصرفه في مصالح المسلمين أو يتألف به من في تألفه مصلحة كما فعل عليه السلام هنا، وفي غنائم حنين وفيه جواز قول الإنسان للآخر: الله أكبر و الله ذلك، وقد سبق تفسير معناه واضحاً في أول الكتاب في كتاب الإيمان في حديث حذيفة في الفتنة التي تموج موج البحر.

١٥- باب حكم الفتي^(١)

(١) قوله عليه السلام: «إِنَّمَا قَرِيَّةٌ أُتِمَّتْ فِيهَا فَسَهْمُكُمْ فِيهَا، وَإِنَّمَا قَرِيَّةٌ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ ثُمَّ هِيَ لَكُمْ» قال القاضي: يحتل أن يكون المراد بالأولى الفتي الذي لم يوجب المسلمون عليه غنم ولا ركاب بل جلا عنه أهله أو صالحوا عليه فيكون سهمهم فيها أي حقهم من المطايا كما يصرف الفتي، ويكون المراد بالثانية ما أخذ عنوة، فيكون غنيمة يخرج من الخمس وباقي للغنائم وهو معنى قوله: ثم هي لكم أي باقيها، وقد يحتاج من لم يوجب الخمس في الفتي بهذا الحديث، وقد أوجب الشافعي الخمس في الفتي كما أوجبوه كلهم في الغنيمة، وقال جميع العلماء سواء لا خمس في الفتي، قال ابن المنذر: لا نعلم أحداً قبل الشافعي قال بالخمس في الفتي والله أعلم.

٤٧- (١٧٥٦) حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ حَنْبَلٍ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَّامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ:

هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو هُرَيْرَةَ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ عليه السلام، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ عليه السلام: «إِنَّمَا قَرِيَّةٌ أُتِمَّتْ فِيهَا، وَأَقْمَتُمْ فِيهَا، فَسَهْمُكُمْ فِيهَا، وَإِنَّمَا قَرِيَّةٌ عَصَتْ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، فَإِنَّ خُمْسَهَا لِلَّهِ وَلِرَسُولِهِ، ثُمَّ هِيَ لَكُمْ».

٤٨- (١٧٥٧) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، وَمُحَمَّدُ بْنُ عُبَادٍ، وَأَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ الْآخَرُونَ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ^(١).

عَنْ عُمَرَ، قَالَ: كَانَتْ أَمْوَالُ يَنْبِي التَّضْوِيرِ مِمَّا أَفَاءَ اللَّهُ عَلَى رَسُولِهِ، مِمَّا لَمْ يُوجِفْ عَلَيْهِ الْمُسْلِمُونَ بِخَيْلٍ وَلَا

رُكَّابٍ، فَكَانَتْ لِلنَّبِيِّ عليه السلام خَاصَّةً^(٢) فَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ نَفَقَةً سَنَةً^(٣)، وَمَا بَقِيَ يَجْعَلُهُ فِي الْكُرَاعِ^(٤) وَالسَّلَاحِ، عُلَّةً فِي سَبِيلِ اللَّهِ. [انظره البخاري: ٤-٢٩، ٤٨٨٥].

(١) وهكذا هو في كثير من النسخ، وأكثرها عن عمرو عن الزهري عن مالك بن أوس، وكلنا ذكره خلف الواسطي في الأطراف وغيره وهو الصواب، وسقط في كثير من النسخ ذكر الزهري في الإسناد الأول فقال عن عمرو عن مالك بن أوس وهذا غلط من بعض الناقلين عن مسلم قطعاً لأنه قد قال في الإسناد الثاني عن الزهري بهذا الإسناد قبل على أنه قد ذكره في الإسناد الأول فالصواب إثباته.

(٢) وقوله: (كانت للنبي عليه السلام خاصة) هذا يؤيد مذهب الجمهور أنه لا خمس في الفتي كما سبق، وقد ذكرنا أن الشافعي أوجبه. ومذهب الشافعي أن النبي عليه السلام كان له من الفتي أربعة أخماس وخمس الباقي فكان له أحد وعشرون سهماً من خمسة وعشرين، والأربعة الباقية لذوي القربى واليتامى والمساكين وابن السبيل، ويتأول هذا الحديث على هذا فنقول: قوله كانت أموال بني النضير أي معظمها، وفي هذا الحديث جواز ادخال قوت سنة وجواز الادخار للعيال وأن هذا لا يفسد في التوكيل، ولجميع العلماء على جواز الادخار فيما يستغله الإنسان من قريته كما جرى للنبي عليه السلام، وأما إذا أراد أن يشتري من السوق ويدخره لقوت عياله فإن كان في وقت ضيق الطعام لم يجوز بل يشتري ما لا يضيق على المسلمين كقوت أيام أو شهر، وإن كان في وقت سعة اشترى قوت سنة وأكثر، هكذا نقل القاضي هذا التفصيل عن أكثر العلماء وعن قوم أباحت مطلقاً، وأما ما لم يوجف عليه المسلمون بخيل ولا ركاب فالإيجاب الإسراع.

(٣) وقوله: (ينفق على أهله نفقة سنة) أي يعزل لهم نفقة سنة ولكنه كان ينفقه قبل انقضاء السنة في وجوه الخير فلا تتم عليه السنة، ولهذا توفي عليه السلام ودرعه مرهونة على شعير استدانه لأهله ولم يشع ثلاثة أيام تباعاً، وقد تظاهرت الأحاديث الصحيحة بكثرة جوعه عليه السلام وجوع عياله.

(٤) أما الكراع فهو الخيل.

٤٨- () حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ مَعْمَرٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

٤٩- () وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ اسْمَاءَ الضَّبْعِيُّ، حَدَّثَنَا جُوَيْرِيَّةُ، عَنْ مَالِكٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، أَنَّ مَالِكَ ابْنَ أَوْسٍ حَدَّثَهُ، قَالَ:

لَوُ مَلَإِ إِلَى عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ، فَجِئْتُهُ حِينَ تَعَالَى النَّهَارُ^(١)، قَالَ: فَوَجَدْتُهُ فِي بَيْتِهِ جَالِساً عَلَى سَرِيرٍ، مُقْضِياً إِلَى^(٢) رَمَالِهِ^(٣)، مُتَكَبِّئاً عَلَى وَسَادَةٍ مِنْ أَدَمٍ، فَقَالَ لِي: يَا مَالِكُ إِنَّهُ قَدْ دَفَعَ أَهْلُ آيَاتٍ مِنْ قَوْلِكَ^(٤)، وَقَدْ أَمَرْتُ فِيهِمْ بِرَضْخِ^(٥)، فَخَذْتُه فَاقْبَعْتُهُ بَيْنَهُمْ، قَالَ: قُلْتُ: لَوْ أَمَرْتُ بِهَذَا غَيْرِي؟ قَالَ: خُذْهُ، يَا مَالِكُ! قَالَ: فَجَاءَ يَرْقَاً^(٦)، فَقَالَ: هَلْ لَكَ، يَا أَمِيرَ

(١) قوله: (فجئته حين تعال النهار) أي ارتفع وهو بمعنى منع النهار بفتح المثناة فوق كما وقع في رواية البخاري.

(٢) وقوله: (مفضياً إلى رماله) يعني ليس بينه وبين رماله شيء، وإنما قال هذا لأن العادة أن يكون فوق الرمال فراش أو غيره.

(٣) هو بضم الراء وكسرها وهو ما ينسج من سعف النخل ونحوه ليضطجع عليه.

(٤) قوله: (فقال لي يا مال) هكذا هو في جميع النسخ يا مال وهو ترخيم مالك بحذف الكاف، ويجوز كسر اللام وضمها وجهان مشهوران لأهل العربية، فمن كسرهما تركها على ما كانت، ومن ضمها جعله اسماً مستقلاً.

(٥) قوله: (دف أهل أبيات من قومك) الدف المشي بسرعة كأنهم جاؤوا مسرعين للضر الذي نزل بهم، وقيل السير اليسير.

(٦) قوله: (وقد أمرت فيهم برفض) هو بإسكان الضاد وبالحاء المعجمتين وهي العطية القليلة.

(٧) قوله: (فجاء يرفا) هو بفتح المثناة تحت وإسكان الراء وبالفاء غير مهموز هكذا ذكره الجمهور، ومنهم من همزه، وفي سنن البيهقي في باب الفيء تسميه اليرفا بالالف واللام وهو حاجب عمر بن الخطاب رضي الله عنه.

(٨) قوله: (فقال عمر رضي الله عنه اتلأ أي اصبروا وامهلوا).

(٩) قوله: (أنشدكم بالله) أي أسألكم بالله مأخوذ من التشديد وهو رفع الصوت، يقال أنشدتك وأنشدتك بالله.

(١٠) قوله رضي الله عنه: «لا نورث ما تركناه صدقة» هو برفع صدقة وما بمعنى الذي أي الذي تركناه فهو صدقة. وقد ذكر مسلم بعد حديث يحيى بن يحيى عن مالك من حديث عائشة رفعته: «لا نورث ما تركناه فهو صدقة» وإنما نهت على هذا لأن بعض جهلة الشيعة يصحفه، قال العلماء: والحكمة في أن الأنبياء صلوات الله عليهم لا يورثون أنه لا يؤمن أن يكون في الورثة من يمتنى موته فيهلك، ولئلا يظن بهم الرغبة في الدنيا لو ارثهم فيهلك الظان ويغر الناس عنهم.

(١١) قوله: (إن الله كان خص رسول الله ﷺ خاصة لم يخص بها أحداً غيره قال الله تعالى: ﴿مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ﴾ الآية) ذكر القاضي في معنى هذا احتمالين: أحدهما تحليل الغنيمة له ولأمته. والثاني تخصيصه بالفيء إما كله أو بعضه كما سبق من اختلاف العلماء، قال: وهذا الثاني أظهر لاستشهاد عمر على هذا بالآية.

(١٢) قال جماعة من العلماء: معناه هذا الكاذب إن لم يتصف فحذف الجواب. قال القاضي عياض: قال المازري هذا اللفظ الذي وقع لا يليق ظاهره بالعباس، وحاش لعلي أن يكون فيه بعض هذه الأوصاف فضلاً عن كلها، ولست قطع بالعصمة إلا للذي ﷺ ولمن شهد له بها لكننا مأمورون بحسن الظن بالصحابة رضي الله عنهم أجمعين وفي كل رذيلة عنهم، وإذا اتسدت طرق تأويلها نسبنا الكذب إلى روايتها، قال: وقد حمل هذا المعنى بعض الناس على أن لزال هذا اللفظ من نسخته تورعاً عن

المؤمنين! في عثمان وعبد الرحمن ابن عوف والزبير وسعد؟ فقال عمر: نعم، فأذن لهم، فدخلوا، ثم جاء فقال: هل لك في عباس وعلي؟ قال: نعم، فأذن لهما، فقال عباس: يا أمير المؤمنين! أقض بيني وبين هذا الكاذب الأثم الغادر الخائن، فقال القوم: أجل، يا أمير المؤمنين! فأقض بينهم وأرخهم، فقال مالك ابن أوس: يُخِيلُ إِلَيَّ أَنَّهُمْ قَدْ كَانُوا قَدُمُوهُمْ لِذَلِكَ؟ فقال عمر: اتَّيَدًا^(١)، أنشدكم بالله^(٢) الذي يذنيه تقوم السماء والأرض! اتعلمون أن رسول الله ﷺ قال: «لا نورث، ما تركناه صدقة»^(٣)، قالوا: نعم، ثم أقبل على العباس وعلي فقال: أنشدكم بالله الذي يذنيه تقوم السماء والأرض! اتعلمان أن رسول الله ﷺ قال: «لا نورث، ما تركناه صدقة»، قالوا: نعم، فقال عمر: إن الله عز وجل كان خص رسول الله ﷺ بخاصة لم يخص بها أحداً غيره، قال: «مَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَى رَسُولِهِ مِنْ أَهْلِ الْقُرَى فَلِلَّهِ وَلِلرَّسُولِ»^(٤) (المحر: ١٠) «ما أذري هل قرأ الآية التي قبلها أم لا» قال: فقسم رسول الله ﷺ بينكم أموال بني النضير، فوالله! ما استأثر عليكم، ولا أخذنا دونكم، حتى بقي هذا المال، فكان رسول الله ﷺ يأخذ منه نفقة سنو، ثم يجعل ما بقي أسوة المال، ثم قال: أنشدكم بالله الذي يذنيه تقوم السماء والأرض! اتعلمون ذلك؟ قالوا: نعم، ثم نشد عباساً وعلياً بوشل ما نشد به القوم: اتعلمان ذلك؟ قالوا: نعم، قال: فلما توفي رسول الله ﷺ قال أبو بكر: أنا ولي رسول الله ﷺ، فجتنا، تطلب ميراثك من ابن أخيك، وتطلب هذا ميراث أمراء من أبيها، فقال أبو بكر: قال رسول الله ﷺ: «ما نورث، ما تركناه صدقة»، قرأتمناه كاذباً أيماً غادراً خائناً، والله يعلم أنه لصديق بار راشد تابع للحق، ثم توفي أبو بكر وأنا ولي رسول الله ﷺ ولي أبي بكر، قرأتماني كاذباً أيماً غادراً خائناً، والله يعلم أنني لصديق بار راشد تابع للحق، فوليتها، ثم جتني أنت وهذا، وأنتما جميع، وأمركما وأجداً، فقلتما: اذفعها إلينا، فقلت: إن شئتم دفعتها إليكما على أن عليكما عهد الله أن تعملوا فيها بالذي كان يعمل رسول الله ﷺ، فأخذتماها بذلك، قال: أكذلك؟ قالوا: نعم، قال: ثم جتمانني لأقضي بينكما، ولا والله! لا أقضي بينكما بغير ذلك حتى تقوم الساعة، فإن عجزتما عنها فرداها إلي^(٥). (إخرجه البخاري: ٣٠٩٤، ٤٠٣٣، ٥٣٥٨، ٦٧٢٨، ٧٣٠٥).

وإنها لما بلغها الحديث وبين لها التأويل تركت رايها، ثم لم يكن منها ولا من ذريتها بعد ذلك طلب ميراث، ثم ولي علي الخلافة فلم يعدل بها عما فعله أبو بكر وعمر رضي الله عنهما، فدل على أن طلب علي والعباس إنما كان طلب تولي القيام بها بأنفسهما وقسمتها بينهما كما سبق، قال: وأما ما ذكر من هجران فاطمة أبا بكر رضي الله عنه فمعناه انقباضها عن لقائه وليس هذا من الهجران المحرم الذي هو ترك السلام والإمراض عند اللقاء.

قوله في هذا الحديث: (فلم تكلمه) يعني في هذا الأمر أو لانقباضها لم تطلب منه حاجة ولا اضطرت إلى لقائه فتكلمه، ولم ينقل قط انهما التقيا فلم تسلم عليه ولا كلمته. قال: وأما قول عمر جتاني تكلماني وكلمتكما في واحدة جئت يا عباس تسألني نصيبك من ابن أخيك وجاني هذا يسألني نصيب امرأته من أبيها.

فيه إشكال مع إلام أبي بكر لم قبل هذا الحديث، وإن النبي ﷺ قال: لا نورث، وجوابه أن كل واحد إنما طلب القيام وحده على ذلك ويخرج هذا بقرينه بالعمومة وذلك بقرب امرأته بالبنوة، وليس المراد أنهما طلبا ما علما منع النبي ﷺ ومنعهما منه أبو بكر وبينهما دليلا المنع واعتقلا به بذلك. قال العلماء: وفي هذا الحديث أنه ينبغي أن يولى أمر كل قبيلة سيكلم وتغوض إليه مصلحتهم لأنه أعرف بهم وأرفق بهم وأبعد من أن يأنفوا من الإتيان له، ولما قال الله تعالى: «فابعدوا حسداً من أهله وحكماً من أهلها» وفيه جواز نداء الرجل باسمه من غير كنية، وفيه جواز احتجاب المتولي في وقت الحاجة لطعامه أو وضوئه أو نحو ذلك، وفيه جواز قبول خبر الواحد، وفيه استشهاد الإمام على ما يقوله محضرة الخصمين العدول لتقرى حجة في إقامة الحق وقمع الخصم والله أعلم.

٥٠- (حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِيزَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ) قَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَوْسٍ ابْنِ الْحَدَّاثِ، قَالَ: أُرْسِلَ إِلَيَّ حَمْرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَقَالَ: إِنَّهُ قَدْ حَفَرَ أَهْلُ آيَاتٍ مِنْ قَوْمِكَ، يَنْخُو خَلِيضَ مَالِكٍ.

غَيْرَ أَنْ فِيهِ: فَكَانَ يُنْفِقُ عَلَى أَهْلِهِ مِنْهُ سَنَةً.

وَرُبَّمَا قَالَ مَعْمَرٌ: يَخْبِسُ قُوْتَ أَهْلِهِ مِنْهُ سَنَةً، ثُمَّ يَجْعَلُ مَا بَقِيَ مِنْهُ مَجْعَلٌ مَالِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ. [إخراجه البخاري: ١٥٣٥٧].

١٦- باب قول النبي ﷺ: «لا نورث ما تركنا»

فَهُوَ صَدَقَةٌ

٥١- (١٧٥٨) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى

مَالِكٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ.

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا قَالَتْ: إِنَّ أَزْوَاجَ النَّبِيِّ ﷺ، حِينَ تُوُفِّيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَرَدْنَ أَنْ يَتَّعْنَ عُثْمَانَ ابْنَ عَفَّانَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ، فَمَنَعَهُنَّ مِيرَاثَهُنَّ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَتْ عَائِشَةُ لَهُنَّ: أَلَيْسَ قَدْ قَالَ

إِبْرَاهِيمُ بْنُ هَاشِمٍ، وَلَعَلَّه حَمَلُ الرُّوْحِ عَلَى رَوَاتِهِ. قَالَ الْمَازَرِيُّ: وَإِذَا كَانَ هَذَا اللَّفْظُ لَا يَدُ مِنْ إِثْبَاتِهِ وَلَمْ تَصِفِ الرُّوْحُ إِلَى رَوَاتِهِ فَاجُودٌ مَا حَمَلَ عَلَيْهِ أَنَّهُ صَدْرُ مِنَ الْعَبَّاسِ عَلَى جِهَةِ الْإِدْلَالِ عَلَى ابْنِ أَخِيهِ لَأَنَّهُ بِمِزْلَةِ ابْنِهِ وَقَالَ مَا لَا يَمْتَنِعُهُ وَمَا يَعْلَمُ بِرَأْيِهِ ذِمَّةُ ابْنِ أَخِيهِ مِنْهُ، وَلَعَلَّه قَصْدُ بِنْدِكَ رَدُّهُ عَمَّا يَمْتَنِعُ أَنَّهُ غَطِيٌّ فِيهِ، وَأَنَّ هَذِهِ الْأَوْصَافَ يَتَصَفَّى بِهَا لَوْ كَانَ يَفْعَلُ مَا يَفْعَلُهُ عَنْ قَصْدٍ، وَأَنَّ عَلِيًّا كَانَ لَا يَرَاهَا إِلَّا مَوْجِبَةً لِلْمَلِكِ فِي اعْتِقَادِهِ، وَهَذَا كَمَا يَقُولُ الْمَالِكِيُّ: شَارِبُ النَّبِيذِ نَاقِصُ الدِّينِ، وَالْحَفْظِيُّ يَمْتَنِعُ أَنَّهُ لَيْسَ بِنَاقِصٍ فَكُلُّ وَاحِدٍ عَمَلٌ فِي اعْتِقَادِهِ، وَلَا يَدُ مِنْ هَذَا التَّأْوِيلِ، لِأَنَّ هَذِهِ الْقَضِيَّةَ جَرَتْ فِي مَجْلِسٍ فِيهِ عُمَرُ ﷺ وَهُوَ الْخَلِيفَةُ وَعُثْمَانُ وَسَعْدُ وَزُبَيْرُ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُمْ، وَلَمْ يَنْكَرْ أَحَدٌ مِنْهُمْ هَذَا الْكَلَامَ مَعَ تَشَدُّعِهِمْ فِي إِنْكَارِ الْمُنْكَرِ، وَمَا ذَلِكَ إِلَّا لِأَنَّهُمْ فَهِمُوا بِقَرِينَةِ الْحَالِ أَنَّهُ تَكَلَّمَ بِمَا لَا يَمْتَنِعُ ظَاهِرُهُ مِبَالِغَةٌ فِي الزَّجْرِ، قَالَ الْمَازَرِيُّ: وَكَذَلِكَ قَوْلُ عُمَرَ ﷺ: إِنَّكُمْ جَمْعًا أَبَا بَكْرٍ فَرَأَيْتُمَا كَاذِبًا أَتَمًّا غَادِرًا خَائِتًا، وَكَذَلِكَ ذَكَرَ عَنْ نَفْسِهِ أَنَّهُمَا رَأَيَاهُ كَذَلِكَ، وَتَأْوِيلُ هَذَا عَلَى نَحْوِ مَا سَبَقَ وَهُوَ أَنَّ الْمُرَادَ أَنَّكُمْ تَمْتَنِعُونَ أَنْ الْوَاجِبُ أَنْ تَفْعَلَ فِي هَذِهِ الْقَضِيَّةِ خِلَافَ مَا فَعَلْتُمْ أَنَا وَأَبُو بَكْرٍ فَتَنْحَن عَلَى مَقْتَضَى رَأْيِكُمَا لَوْ أَتَيْنَا مَا أَتَيْنَا وَغَنَ مَعْتَقِدَانِ مَا تَمْتَنِعَانِ لَكُنَا بِهَذِهِ الْأَوْصَافِ، أَوْ يَكُونُ مَعْنَاهُ أَنَّ الْإِسْمَ إِنَّمَا يَخْتَلِفُ إِذَا كَانَ عَلَى هَذِهِ الْأَوْصَافِ وَيَتِمُّ فِي قَضَائِهِ، فَكَانَ خِلَافَتُكُمَا لَنَا تَشْعُرُ مِنْ رَأْيِ أَنْكُمْ تَمْتَنِعُونَ ذَلِكَ فِينَا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

قال المازري: وأما الاعتذار عن علي والعباس رضي الله عنهما في أنهما ترددا إلى الخلفيتين مع قوله ﷺ: «لا نورث ما تركناه فهو صدقة»، وتقرير عمر رضي الله عنه أنهما يعلمان ذلك، فأمثل ما في ما قاله بعض العلماء أنهما طلبا أن يقسماها بينهما نصفين يتفقان بها على حسب ما يتفقهما الإمام بها لو وليها بنفسه، فكره عمر أن يوقع عليها اسم القسمة لتلا يظن لذلك مع تطول الأزمان أنها ميراث وأنهما ورثاه، لا سيما وقسمة الميراث بين البنت والعم نصفان فيلجس ذلك ويظن أنهم تملكوا ذلك، وما يؤيد ما قلناه ما قاله أبو داود أنه لما صارت الخلافة إلى علي رضي الله عنه لم يغيرها عن كونها صدقة، ونحو هذا احتج السفاح فإنه لما خطب أول خطبة قام بها إليه رجل معلق في عنقه المصحف فقال: أشك الله إلا ما حكمت بيني وبين خصمي بهذا المصحف، فقال: من هو خصمك قال: أبو بكر في منتهى فذلك، قال: أظلمك قال: نعم، قال: فمن بعده قال: عمر، قال: أظلمك؟ قال: نعم، وقال في عثمان كذلك، قال: فلعلي ظلمك فسكت الرجل فأغلظ له السفاح، قال القاضي عياض: وقد تناول قوم طلب فاطمة رضي الله عنها ميراثها من أبيها على أنها تولت الحديث إن كان بلغها قوله ﷺ: لا نورث على الأموال التي لها بال فهي التي لا تورث لا ما يتركون من طعام وأثاث وسلاح، وهذا التأويل خلاف ما ذهب إليه أبو بكر وعمر وسائر الصحابة رضي الله عنهم.

وأما قوله ﷺ: «ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عبادي» فليس معناه إرثهن منه بل لكونهن محبوسات عن الأزواج بسببه أو لعظم حقهن في بيت المال لفضلهن وقدم هجرتهن وكونهن أمهات المؤمنين، وكذلك اختصاصهن بمساكنهن لم يرثها ورثتهن. قال القاضي عياض: وفي ترك فاطمة منازعة أبي بكر بعد احتجاجه عليها بالحديث التسليم للإجماع على قضية،

رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لا نورث، ما تركنا فهو صدقة». أخرجه البخاري: ٤٠٣٤، ٦٧٢٧، ٦٧٣٠.

٥٢- (١٧٥٩) حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، أَخْبَرَنَا حُجَّيْنٌ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، عَنْ عُرْوَةَ ابْنِ الزُّبَيْرِ، عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّهَا أَخْبَرَتْهُ، أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَرْسَلَتْ إِلَى أَبِي بَكْرٍ الصِّدِّيقِ تَسْأَلُهُ مِيرَاثَهَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، بِمَا آفَاءَ اللَّهِ عَلَيْهِ بِالْمَدِينَةِ وَقَدْ كَانَ وَمَا بَقِيَ مِنْ خُمْسٍ خَيْرٍ.

فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لا نورث ما تركنا صدقة، إِنَّمَا يَأْكُلُ آلُ مُحَمَّدٍ ﷺ فِي هَذَا الْمَالِ». وَإِنِّي، وَاللَّهِ! لَا أَعْبُرُ شَيْئًا مِنْ صَدَقَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، عَنْ خَالِهَا الَّتِي كَانَتْ عَلَيْهَا، فِي عَهْدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا عَمَلُنَّ فِيهَا، بِمَا عَمِلَ بِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَبَى أَبُو بَكْرٍ أَنْ يَنْدَفِعَ إِلَى فَاطِمَةَ شَيْئًا، فَوَجَدَتْ فَاطِمَةُ عَلَى أَبِي بَكْرٍ فِي ذَلِكَ، قَالَ: فَهَجَرْتُهُ، فَلَمْ تُكَلِّمْهُ حَتَّى تُوَفِّيَتْ، وَعَاشَتْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّةَ أَشْهُرٍ^(١)، فَلَمَّا تُوَفِّيَتْ دَفَنَهَا رَوْحَهَا عَلَى ابْنِ أَبِي طَالِبٍ لَيْلًا^(٢)، وَلَمْ يُؤْذِنْ بِهَا أَبَا بَكْرٍ، وَصَلَّى عَلَيْهَا عَلِيٌّ، وَكَانَ لِعَلِيٍّ مِنَ النَّاسِ وَجْهَةٌ، فَلَمَّا تُوَفِّيَتْ اسْتَتَرَ عَلِيٌّ وَجْهَهُ النَّاسِ، فَالْتَمَسَ مُصَالَحَةَ أَبِي بَكْرٍ وَمُبَايَعَتَهُ، وَلَمْ يَكُنْ بِبَيْعِ تِلْكَ الْأَشْهُرِ^(٣)، فَأَرْسَلَ إِلَى أَبِي بَكْرٍ: أَنْ اتَّسَا، وَلَا يَأْتِنَا مَعَكَ أَحَدٌ (كَرَاهِيَةِ مُحَضَّرِ عُمَرَ ابْنِ الْخَطَّابِ) فَقَالَ عُمَرُ: لِأَبِي بَكْرٍ: وَاللَّهِ! لَا تَدْخُلْ عَلَيْهِمْ وَحْدَكَ^(٤)، فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: وَمَا عَسَاهُمْ أَنْ يَفْعَلُوا بِي، إِنِّي، وَاللَّهِ! لَا أَتَيْنُهُمْ، فَدَخَلَ عَلَيْهِمْ أَبُو بَكْرٍ، فَتَشَهَّدَ عَلِيٌّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ، ثُمَّ قَالَ: إِنَّا قَدْ عَرَفْنَا يَا أَبَا بَكْرٍ! فَضِيلَتَكَ وَمَا أَعْطَاكَ اللَّهُ، وَلَمْ نَنْفَسْ عَلَيْكَ خَيْرًا سِوَاكَ اللَّهُ إِلَيْكَ^(٥)، وَلَكِنَّكَ اسْتَبَدَذْتَ عَلَيْنَا بِالْأَمْرِ، وَكُنَّا نَحْنُ نَرَى لَنَا حَقًّا لِقَرَابَتِنَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَزَلْ يُكَلِّمُ أَبَا بَكْرٍ حَتَّى فَاضَتْ عَيْنَا أَبِي بَكْرٍ، فَلَمَّا تَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ قَالَ: وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَقَرَابَةِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَحَبُّ إِلَيَّ أَنْ أَصِلَ مِنْ قَرَابَتِي، وَأَمَّا الَّذِي شَجَرَ بَيْنِي وَبَيْنَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَمْوَالِ، فَإِنِّي لَمْ آلْ^(٦) فِيهَا، عَنْ الْحَقِّ^(٧)، وَلَمْ أَتْرُكْ أَمْرًا رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَصْنَعُهُ فِيهَا إِلَّا صَنَعْتُهُ، فَقَالَ عَلِيٌّ لِأَبِي بَكْرٍ: مَوْعِدُكَ الْعَشِيَّةَ لِلْبَيْعَةِ، فَلَمَّا صَلَّى أَبُو بَكْرٍ صَلَاةَ الظُّهْرِ، رَفِيَ عَلَى الْمِنْبَرِ^(٨)، فَتَشَهَّدَ، وَذَكَرَ شَأْنَ عَلِيٍّ وَتَخَلَّفَهُ، عَنْ الْبَيْعَةِ، وَعُذْرَهُ

بِالَّذِي اعْتَذَرَ إِلَيْهِ، ثُمَّ اسْتَغْفَرَ، وَتَشَهَّدَ عَلِيٌّ ابْنَ أَبِي طَالِبٍ فَعَظَّمَ حَقَّ أَبِي بَكْرٍ، وَأَنَّهُ لَمْ يَحْمِلْهُ عَلَى الَّذِي صَنَعَ نَفَاسَةً عَلَى أَبِي بَكْرٍ، وَلَا إِنْكَارًا لِلَّذِي فَضَّلَهُ اللَّهُ بِهِ، وَلَكِنَّا كُنَّا نَرَى لَنَا فِي الْأَمْرِ نَصِيحًا، فَاسْتَبَدَّ عَلَيْنَا بِهِ، فَوَجَدْنَا فِي أَنْفُسِنَا، قَسْرُ بِذَلِكَ الْمُسْلِمُونَ، وَقَالُوا: أَصَبَتْ، فَكَانَ الْمُسْلِمُونَ إِلَى عَلِيٍّ قَرِيبًا، حِينَ رَاجَعَ الْأَمْرَ الْمَعْرُوفَ. (أخرجه البخاري: ٤٢٤١).

(١) قوله: (فهجرته فلم تكلمه حتى توفيت وعاشت بعد رسول الله ﷺ ستة أشهر) أما هجرانها فسبق تأويله، وأما كونها عاشت بعد رسول الله ﷺ ستة أشهر فهو الصحيح المشهور، وقيل ثمانية أشهر، وقيل ثلاثة، وقيل شهرين، وقيل سبعين يوماً، فعلى الصحيح قالوا: توفيت لثلاث مضي من شهر رمضان سنة إحدى عشرة.

(٢) قوله: (إن علياً دفن فاطمة رضي الله عنها ليلاً) فيه جواز الدفن ليلاً وهو مجمع عليه لكن النهار أفضل إذا لم يكن عذر.

(٣) أما تأخر علي ﷺ عن البيعة فقد ذكره علي في هذا الحديث واعتذر أبو بكر ﷺ ومع هذا فتأخره ليس بقادح في البيعة ولا فيه، أما البيعة فقد اتفق العلماء على أنه لا يشترط لصحتها مبايعة كل الناس ولا كل أهل الحل والعقد، وإنما يشترط مبايعة من تيسر إجماعهم من العلماء والرؤساء ووجوه الناس، وأما عدم القدح فيه فلائذ لا يجب على كل واحد أن يأتي إلى الإمام فيضع يده في يده ويبايعه، وإنما يلزمه إذا عقد أهل الحل والعقد للإمام الانقياد له وأن لا يظهر خلافاً ولا يشق لعصا، وهكذا كان شأن علي ﷺ في تلك المدة التي قبل بيعته فإنه لم يظهر على أبي بكر خلافاً ولا شق للعصا، ولكنه تأخر عن الحضور عنده للعلم المذكور في الحديث، ولم يكن انعقاد البيعة وانضمامها متوقفاً على حضوره فلم يجب عليه الحضور لذلك ولا لغيره، فلما لم يجب لم يحضر، وما نقل عنه قدح في البيعة ولا مخالفة ولكن بقي في نفسه عتب فتأخر حضوره إلى أن زال العتب، وكان سبب العتب أنه مع وجاهته وفضيلته في نفسه في كل شيء وقربه من النبي ﷺ وغير ذلك رأى أنه لا يستبد بأسراً إلا بمشورته وحضوره، وكان عذر أبي بكر وعمر وسائر الصحابة واضحاً لأنهم رأوا المبادرة بالبيعة من أعظم مصالح المسلمين، وخافوا من تأخيرها حصول خلاف ونزاع ترتب عليه مفسد عظمية، ولهذا أخرخوا دفن النبي ﷺ حتى عقدوا البيعة لكونها كانت أهم الأمور كيلا يقع نزاع في مدفنه أو كفته أو غسله أو الصلاة عليه أو غير ذلك وليس لهم من يفصل الأمور فأروا تقديم البيعة أهم الأشياء والله أعلم.

(٤) قوله: (فأرسل إلى أبي بكر ﷺ أن اتسنا ولا يأتنا معك أحد كراهية محضر عمر بن الخطاب ﷺ فقال عمر لأبي بكر ﷺ: والله لا تدخل عليهم وحداً) أما كراهتهم لمحضر عمر فلما علموا من شدته وصدعه بما يظهر له فخافوا أن يتصر لأبي بكر ﷺ فيتكلم بكلام يوحش قلوبهم على أبي بكر وكانت قلوبهم قد طابت عليه وانشرت له فخافوا أن يكون حضور عمر سبباً لتغيرها.

أَنْ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ اخْبَرْتَهُ أَنَّ فَاطِمَةَ بِنْتَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سَأَلَتْ أَبَا بَكْرٍ بَعْدَ وَفَاؤِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَنْ يَتَّقِسَ لَهَا مِيرَاثَهَا، مِمَّا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، مِمَّا آتَاهُ اللَّهُ عَلَيْهِ، فَقَالَ لَهَا أَبُو بَكْرٍ: إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا نُوْرَثُ مَا تَرَكَنَا صَدَقَةً».

قال: وَعَاشَتْ بَعْدَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتَّةَ أَشْهُرٍ، وَكَانَتْ فَاطِمَةُ تُسَالُّ أَبَا بَكْرٍ نَصِيحَتَهَا مِمَّا تَرَكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خَيْرٍ وَفَذِكٍ، وَصَدَقَتْهُ بِالْمَدِينَةِ، فَأَبَى أَبُو بَكْرٍ عَلَيْهَا ذَلِكَ، وَقَالَ: لَسْتُ تَارِكاً شَيْئاً كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَعْمَلُ بِهِ إِلَّا عَمِلْتُ بِهِ، إِنِّي أَخَشَى أَنْ تَرَكْتُ شَيْئاً مِنْ أَمْرِهُ أَنْ أَرْبَحَ، فَأَمَّا صَدَقَتُهُ بِالْمَدِينَةِ فَدَفَعْتُهَا عُمَرُ إِلَى عَلِيٍّ وَعَبَّاسٍ، فَغَلَبَهُ عَلَيْهَا عَلِيٌّ، وَأَمَّا خَيْرٌ وَفَذِكٌ فَأَمْسَكَهُمَا عُمَرُ وَقَالَ: هُمَا صَدَقَةُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، كَانَتْما لِحَقْوَقِهِ الَّتِي تَعْرُوهُ وَتَوَاطِيهِ^(١)، وَأَمَرَهُمَا إِلَى مَنْ وَرَثَتِ الْأَمْرَ، قَالَ: فَهَمَّا عَلَى ذَلِكَ إِلَى الْيَوْمِ. (إعرجه البخاري: ٣٠٩٢، ٣٠٩٣).

(١) قوله: (كانتا لحقوقه التي تعرويه ونوائيه) معناه ما يطرا عليه من الحقوق الواجبة والمندوبة ويقال عروته واعتريته وعروته واعتدته إذا أتته تطلب به حاجة.

٥٥- (١٧٦٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، قَالَ: قَرَأْتُ عَلَى مَالِكٍ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، عَنْ الْأَعْرَجِ،

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَا يَتَّقِسُ وَرَثَتِي دِينَاراً، مَا تَرَكَتُ، بَعْدَ نَفَقَةِ نِسَائِي وَمَوْؤَنَةِ عَامِلِي^(١)، فَهُوَ صَدَقَةٌ^(٢)». (إعرجه البخاري: ٢٧٧٦، ٣٠٩٦، ٦٧٢٩).

(١) وأما قوله ﷺ: (ومؤنة عاملي) فببيل هو القائم على هذه الصدقات والناظر فيها، وقيل كل عامل للمسلمين من خليفة وغيره لأنه عامل النبي ﷺ ونائب عنه في أمته. وأما مؤنة نسائه فسبق بيانها فرياً والله أعلم قال القاضي عياض ﷺ في تفسير صدقات النبي ﷺ المذكورة في هذه الأحاديث قال: صارت إليه ثلاثة حقوق:

أحدها: ما وهب له ﷺ وذلك وصية خبير بن اليهودي له عند إسلامه يوم أحد وكانت سبع حوائط في بني النضير، وما أعطاه الأنصار من أرضهم وهو ما لا يبلغه الماله وكان هذا ملكاً له ﷺ.

الثاني: حقه من الفيء من أرض بني النضير حين أجلاهم كانت له خاصة لأنها لم يوجف عليها المسلمون بحبل ولا ركاب، وأما مقولات بني النضير فحملوا منها ما حمله الإبل غير السلاح كما صالحهم ثم قسم ﷺ الباقي بين المسلمين وكانت الأرض لنفسه ويخرجها في نوائب المسلمين، وكذلك نصف أرض فندك صالح أهلها بعد فتح خيبر على نصف أرضها وكان خالصاً له، وكذلك ثلث أرض وادي القرى أخذه في الصلح حين

وأما قول عمر لا تدخل عليهم وحلك فمعناه أنه خاف أن يغلظوا عليه في المعاتبة ويحملهم على الإكثار من ذلك لين أبي بكر وصبره عن الجواب عن نفسه، وربما رأى من كلامهم ما غير قلبه فيترتب على ذلك مفلسة خاصة أو عامة، وإذا حضر عمر امتنعوا من ذلك، وأما كون عمر حلف أن لا يدخل عليهم أبو بكر وحده فحتمه أبو بكر ودخل وحده فبه دليل على أن إيراد القسم إنما يؤمر به الإنسان إذا أمكن احتمالاً بلا مشقة ولا تكون فيه مفلسة، وعلى هذا يحمل الحديث بإيراد القسم.

(٥) قوله: (ولم نفس عليك خيراً ساقه الله إليك) هو بفتح الفاء يقال: نفست عليه بكر الفاء أنفس بفتحها نفاسة وهو قريب من معنى الحسد.

(٦) وقوله (لم آل) أي لم أقصر.

(٧) قوله: (وأما الذي شجر بيني وبينكم من هذه الأموال فإني لم آل فيها عن الحق) معنى شجر الاختلاف والمنازعة.

(٨) قوله: (يقال لأبي بكر موعذك العشي للبيعة فلما صلى أبو بكر صلاة الظهر رقي على المنبر) هو بكر القاف، يقال رقي رقي كعلم يعلم والعشي يحذف الملهاء هو من زوال الشمس ومنه الحديث: «صلى إحدى صلاتي العشي إما الظهر وإما العصر» وفي هذا الحديث بيان صحة خلافة أبي بكر واتعقاد الإجماع عليها.

٥٣- () حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ (قال ابن رافع: حَدَّثَنَا، وقال الآخران: اخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ)، اخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ.

عَنْ عَائِشَةَ، أَنَّ فَاطِمَةَ وَالْعَبَّاسَ أَتَيَا أَبَا بَكْرٍ يَلْتَمِسَانِ مِيرَاثَهُمَا مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَهُمَا حَيَّيْنِ يَطْلُبَانِ أَرْضَهُ مِنْ فَذِكٍ وَسَهْمَهُ مِنْ خَيْرٍ، فَقَالَ لَهُمَا أَبُو بَكْرٍ: إِنِّي سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، وَمَسَّاقَ الْحَدِيثِ بِشَلٍّ مَعْنَى خَلِيصٍ عَقِيلٍ، عَنِ الزُّهْرِيِّ.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: ثُمَّ قَامَ عَلَيَّ فَعَظَمَ مِنْ حَقِّ أَبِي بَكْرٍ، وَذَكَرَ فَضِيلَتَهُ وَسَابِقَتَهُ، ثُمَّ مَضَى إِلَى أَبِي بَكْرٍ قَبَائِعَهُ، فَأَقْبَلَ النَّاسُ إِلَى عَلِيٍّ فَقَالُوا: اصْبَبْتَ وَاحْسَنْتَ، فَكَانَ النَّاسُ قَرِيباً إِلَى عَلِيٍّ حِينَ قَارَبَ الْأَمْرَ الْمَعْرُوفَ. (إعرجه البخاري: ٤٠٣٥، ٦٧٢٥، ٦٧٢٦، ٤٠٣٦).

٥٤- () وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُيَيْنَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ إِبْرَاهِيمَ، حَدَّثَنَا أَبِي (ح).

وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَالْحَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْحُلَوَانِيُّ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ اللَّهِ (إِبْرَاهِيمَ)، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، اخْبَرَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ.

صالح أهلها اليهود، وكذلك حصنان من حصون خيبر وهما الوطبخ والسلام أخذهما صلحاً.

(١) قوله: «أن رسول الله ﷺ قسم في النفل للفرس سهمين» هكذا هو في أكثر الروايات للفرس سهمين وللرجل سهماً، وفي بعضها للفرس سهمين وللرجل سهماً بالالف في الرجل وفي بعضها للفرس سهمين والمراد بالنفل هنا الغنيمة، وأطلق عليها اسم النفل لكونها تسمى نفلاً لغة، فإن النفل في اللغة الزيادة والعطية وهذه عطية من الله تعالى فإنها أحلت لهذه الأمة دون غيرها. واختلف العلماء في سهم الفارس والرجل من الغنيمة فقال الجمهور: يكون للرجل سهم واحد وللفرس ثلاثة أسهم سهمان بسبب فرسه وسهم بسبب نفسه. من قال بهذا ابن عباس وعجمان والحسن وابن سيرين وعمر بن عبد العزيز ومالك والأوزاعي والثوري والليث والشافعي وأبو يوسف ومحمد وأحمد وإسحاق وأبو عبيد وابن جرير وآخرون. وقال أبو حنيفة: للفرس سهمان فقط سهم لها وسهم له قالوا: ولم يقل بقوله هذا أحد إلا ما روي عن علي وأبي موسى وحجة الجمهور هذا الحديث، وهو صريح على رواية من روى للفرس سهمين وللرجل سهماً بنير ألف في الرجل وهي رواية الأكثرين، ومن روى وللرجل روايته محتملة فيعين حملها على موافقة الأولى جمعاً بين الروايتين.

قال أصحابنا وغيرهم: ويرفع هذا الاحتمال ما ورد مفسراً في غير هذه الرواية في حديث ابن عمر هذا من رواية أبي معاوية وعبد الله بن عمر وأبي أسامة وغيرهم بإسنادهم عنه أن رسول الله ﷺ سهم لرجل ولفرسه ثلاثة أسهم سهم له وسهمان لفرسه، ومثله من رواية ابن عباس وأبي عمرة الأنصاري ﷺ والله أعلم ولو حضر بأفراس لم يسهم إلا لفرس واحد، هذا مذهب الجمهور منهم الحسن ومالك وأبو حنيفة والشافعي ومحمد بن الحسن رضي الله عنهم. وقال الأوزاعي والثوري والليث وأبو يوسف رضي الله عنهم: يسهم لفرسين. ويروي مثله أيضاً عن الحسن ومكحول ويعبى الأنصاري وابن وهب وغيره من المالكيين، قالوا: ولم يقل أحد أنه يسهم لأكثر من فرسين إلا شيئاً روي عن سليمان بن موسى أنه يسهم والله أعلم.

٥٧- () وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُمَرَ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا عُبَيْدُ اللَّهِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، وَثَلَّةٌ. وَلَمْ يَذْكُرْ: فِي النَّفْلِ.

١٨- باب الإمداد بالملائكة في غزوة بدر،

وإباحة الغنائم

٥٨- (١٧٦٣) حَدَّثَنَا هُنَادُ بْنُ السَّرِيِّ، حَدَّثَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ عِكْرِمَةَ ابْنِ عَمَارٍ، حَدَّثَنِي سِمَاكُ الْحَنْفِيُّ قَالَ: سَمِعْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ يَقُولُ: حَدَّثَنِي عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ ^(١) (ح).

وَحَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ)، حَدَّثَنَا عُمَرُ ابْنُ يُونسٍ الْحَنْفِيُّ، حَدَّثَنَا عِكْرِمَةُ ابْنُ عَمَارٍ، حَدَّثَنِي أَبُو رُمَيْلٍ (هُوَ سِمَاكُ الْحَنْفِيُّ)، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ:

الثالث: سهمه من خمس خيبر وما انتح فيها عنوة فكانت هذه كلها ملكاً لرسول الله ﷺ خاصة لا حق فيها لأحد غيره لكنه ﷺ كان لا يستأثر بها بل ينفقها على أهله والمسلمين والمصالح العامة، وكل هذه صدقات محررات التملك بعده والله أعلم.

(٢) قوله ﷺ: «لا تقسم ورثتي ديناراً ما تركت بعد نفقة نسائي ومؤنة عاملي فهو صدقة» قال العلماء: هذا التقييد بالدينار هو من باب التثنية على ما سواه كما قال الله تعالى: «فمن عمل مثقال ذرة خيراً يره» وقال تعالى: «وهم منهم من ان آمنه بدينار لا يوده إليك». قالوا: وليس المراد بهذا اللفظ النهي لأنه إنما ينهي عما يمكن وقوعه وارثه ﷺ غير ممكن وإنما هو بمعنى الإخبار ومعناه: لا يقتسمون شيئاً لأنني لا أورث، هذا هو الصحيح المشهور من مذاهب العلماء في معنى الحديث وبه قال جماهيرهم. وحكى القاضي عن ابن علية وبعض أهل البصرة أنهم قالوا: إنما لم يورث لأن الله تعالى خصه أن جعل ماله كله صدقة، والصواب الأول وهو الذي يقتضيه سياق الحديث، ثم أن جمهور العلماء على أن جميع الأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم أجمعين لا يورثون. وحكى القاضي عن الحسن البصري أنه قال: علم الإرث بينهم يخص بنبينا ﷺ لقوله تعالى عن زكريا: «يرثني ويرث من آل يعقوب» وزعم أن المراد وراثة المال وقال: ولو أراد وراثة النبوة لم يقل: «وإني خفت المولي من وراثتي» إذ لا يخاف المولي على النبوة. ولقوله تعالى: «ورث سليمان داود» والصواب ما حكيناه عن الجمهور أن جميع الأنبياء لا يورثون، والمراد بقصة زكريا وداود وراثة النبوة وليس المراد حقيقة الإرث بل قيامه مقامه وحلوله مكانه والله أعلم.

٥٥- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنُ أَبِي عُمَرَ الْمَكِّيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي الزُّنَادِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

٥٦- (١٧٦١) وَحَدَّثَنِي ابْنُ أَبِي خَلْفٍ، حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا ابْنُ عَدِيٍّ، أَخْبَرَنَا ابْنُ الْمُبَارَكِ، عَنْ يُونسَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ الْأَعْرَجِ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ قَالَ: «لَا نَوْرُثُ، مَا تَرَكْنَا صَدَقَةً».

١٧- باب كيفية قسمة الغنيمة بين الحاضرين

٥٧- (١٧٦٢) حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ يَحْيَى وَأَبُو كَامِلٍ قُضِيلُ ابْنِ حُسَيْنٍ كِلَاهُمَا، عَنْ سُلَيْمٍ.

قَالَ يَحْيَى: أَخْبَرَنَا سُلَيْمُ ابْنُ أَخْضَرَ، عَنْ عُبَيْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، حَدَّثَنَا نَافِعٌ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَسَمَ فِي النَّفْلِ: لِلْفَرَسِ سَهْمَيْنِ وَلِلرَّجُلِ سَهْمًا ^(١). (وخرجه البخاري: ٢٨٦٣،

حَدَّثَنِي عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ، نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ، وَأَصْحَابَهُ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعَةٌ عَشَرَ رَجُلًا، فَاسْتَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ: «اللَّهُمَّ! أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي^(١)»، اللَّهُمَّ! آتِ مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ! إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعْبُدْ فِي الْأَرْضِ^(٢). فَمَا زَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ، مَا دَامَ يَدَيْهِ، مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، حَتَّى سَقَطَ رِذَالُهُ، عَنْ مَنْكِبَيْهِ، فَأَنَاءَ أَبُو بَكْرٍ، فَأَخَذَ رِذَالَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ، ثُمَّ التَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ، وَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! كَفَاكَ مُنَاشِدَتُكَ رَبِّكَ^(٣)، فَإِنَّهُ سَيَنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِذْ تَسْتَخِيثُونَ رِبِّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾^(٤) [الأنفال: ٩] فَأَمَدَهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ.

(١) قوله: (لما كان يوم بدر) اعلم أن بدرًا هو موضع الغزوة العظمى المشهورة وهو ماء معروف وقرية عامرة على نحو أربع مراحل من المدينة بينها وبين مكة. قال ابن قتيبة: بدر بشر كانت لرجل يسمى بدرًا فسميت باسمه. قال أبو اليقظان: كانت لرجل من بني غفار، وكانت غزوة بدر يوم الجمعة لسبع عشرة خلت من شهر رمضان في السنة الثانية من الهجرة. روى الحافظ أبو القاسم بإسناده في تاريخ دمشق فيه ضعفاء أنها كانت يوم الاثنين، قال الحافظ: والمحفوظ أنها كانت يوم الجمعة، وثبت في صحيح البخاري عن ابن مسعود أن يوم بدر كان يومًا حارًا.

(٢) قوله: (فاستقبل نبي الله ﷺ القبلة ثم مد يديه فجعل يهتف بربه اللهم انجز لي ما وعدتني) أما يهتف فبفتح أوله وكسر التاء المثناة فوق بعد الهاء ومعناه يصيح ويستغيث بالله بالدعاء، وفيه استحباب استقبال القبلة في الدعاء ورفع اليدين فيه، وأنه لا بأس برفع الصوت في الدعاء.

(٣) قوله ﷺ: «اللهم إني إن تهلك هذه العصابة من أهل الإسلام لا تعبد في الأرض» ضبطوه تهلك بفتح التاء وضموها، فعلى الأول ترفع العصابة على أنها فاعل، وعلى الثاني تنصب وتكون مفعولة والعصابة الجماعة.

(٤) قوله: (كفاك مناشدتك ربك) المناشدة السؤال مأخوذة من الشيد وهو رفع الصوت هكنا وقع لجماعير رواية مسلم كذاك بالذال ولبعضهم كفاك بالفاء. وفي رواية البخاري: فحسبك مناشدتك ربك وكل بمعنى، وضبطوا مناشدتك بالرفع والنصب وهو الأشهر. قال القاضي: من رفعه جعله فاعلاً بكفاك، ومن نصبه فعلى المفعول بما في حسبك وكفاك وكسناك من معنى الفعل من الكف. قال العلماء: هذه المناشدة إنما فعلها النبي ﷺ ليراه أصحابه بذلك الحال فتقوى قلوبهم بدعائه وتضرعه مع أن الدعاء عبادة، وقد كان وعده الله تعالى إحدى الطائفتين إما العبر وإما الجيش وكانت العبر قد ذهبت وفاتت فكان على ثقة من حصول الأخرى ولكن سأل تعجيل ذلك وتنجيزه من غير أذى يلحق المسلمين.

(٥) قوله تعالى: ﴿إني ممدكم بالف من الملائكة مردفين﴾ أي معينكم والإمداد الإعانة ومردفين متابعين وقيل غير ذلك.

(٦) قوله: (أقدم حيزوم) هو بحاء مهملة مفتوحة ثم مشاة تحت ساكنة ثم زاي مضمومة ثم واو ثم ميم، قال القاضي: وقع في رواية العنزي حيزون بالنون والصواب الأول وهو المعروف لسائر الرواة والمحفوظ وهو اسم فرس الملك وهو منادى بخلف حرف التاء أي يا حيزوم، وأما أقدم فضبطوه بوجهين أصحهما وأشهرهما ولم يذكر ابن دريد وكثيرون أو الأكثرون غيره أنه بهمة قطع مفتوحة ويكسر الدال من الإقدام قالوا وهي كلمة زجر للفرس معلومة في كلامهم. والثاني بضم الدال وبهمة وصل مضمومة من التقدم.

حَدَّثَنِي عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ بَدْرٍ، نَظَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى الْمُشْرِكِينَ وَهُمْ أَلْفٌ، وَأَصْحَابَهُ ثَلَاثُ مِائَةٍ وَتِسْعَةٌ عَشَرَ رَجُلًا، فَاسْتَقْبَلَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ الْقِبْلَةَ، ثُمَّ مَدَّ يَدَيْهِ فَجَعَلَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ: «اللَّهُمَّ! أَنْجِزْ لِي مَا وَعَدْتَنِي^(١)»، اللَّهُمَّ! آتِ مَا وَعَدْتَنِي، اللَّهُمَّ! إِنْ تَهْلِكْ هَذِهِ الْعِصَابَةُ مِنْ أَهْلِ الْإِسْلَامِ لَا تَعْبُدْ فِي الْأَرْضِ^(٢). فَمَا زَالَ يَهْتِفُ بِرَبِّهِ، مَا دَامَ يَدَيْهِ، مُسْتَقْبِلَ الْقِبْلَةِ، حَتَّى سَقَطَ رِذَالُهُ، عَنْ مَنْكِبَيْهِ، فَأَنَاءَ أَبُو بَكْرٍ، فَأَخَذَ رِذَالَهُ فَأَلْقَاهُ عَلَى مَنْكِبَيْهِ، ثُمَّ التَزَمَهُ مِنْ وَرَائِهِ، وَقَالَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! كَفَاكَ مُنَاشِدَتُكَ رَبِّكَ^(٣)، فَإِنَّهُ سَيَنْجِزُ لَكَ مَا وَعَدَكَ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿إِذْ تَسْتَخِيثُونَ رِبِّكُمْ فَاسْتَجَابَ لَكُمْ أَنِّي مُمِدُّكُمْ بِالْفِئَةِ مِنَ الْمَلَائِكَةِ مُرْدِفِينَ﴾^(٤) [الأنفال: ٩] فَأَمَدَهُ اللَّهُ بِالْمَلَائِكَةِ.

قال أبو زُمَيْلٍ: فَحَدَّثَنِي ابْنُ عَبَّاسٍ قَالَ: يَتَنَمَّا رَجُلٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ يَوْمَئِذٍ يَشُدُّ فِي أَثَرِ رَجُلٍ مِنَ الْمُشْرِكِينَ أَمَامَهُ، إِذْ سَمِعَ ضَرْبَةً بِالسُّوْطِ فَوْقَهُ، وَصَوْتَ الْفَارِسِ يَقُولُ: أَقْدِمُ حَيْزُومُ^(٥)، فَتَنْظُرُ إِلَى الْمُشْرِكِ أَمَامَهُ فَخَرَّ مُسْتَلْقِيًا، فَتَنْظُرُ إِلَيْهِ فَإِذَا هُوَ قَدْ خَطِمَ أَنْفَهُ^(٦)، وَشَقَّ وَجْهَهُ كَضَرْبَةِ السُّوْطِ، فَأَخْضَرُ ذَلِكَ الْجَمْعُ، فَجَاءَ الْأَنْصَارِيُّ فَحَدَّثَ بِذَلِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ: «صَدَقْتَ، ذَلِكَ مِنْ مَدَدِ السَّمَاءِ الثَّالِثَةِ». فَقَتَلُوا يَوْمَئِذٍ سَبْعِينَ، وَأَسْرَوْا سَبْعِينَ.

قال أبو زُمَيْلٍ: قال ابن عباس: قلما أسرؤا الأسارى قال رسول الله ﷺ: لا يبي بكر وعمر: «مَا تَرَوْنَ فِي هَؤُلَاءِ الْأَسَارَى؟» فَقَالَ أَبُو بَكْرٍ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! هُمْ بَنُو الْعَمِّ وَالْعَشِيرَةِ، أَرَى أَنْ تَأْخُذَ مِنْهُمْ فِدْيَةً، فَتَكُونَ لَنَا قُوَّةٌ عَلَى الْكُفَّارِ، فَعَسَى اللَّهُ أَنْ يَهْدِيَهُمْ لِلْإِسْلَامِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا تَرَى؟ يَا ابْنَ الْخَطَّابِ!» قُلْتُ: لَا، وَاللَّهِ! يَا رَسُولَ اللَّهِ! مَا أَرَى الَّذِي رَأَى أَبُو بَكْرٍ، وَلَكِنِّي أَرَى أَنْ تُمَكِّنَا فَتَضْرِبَ أَغْصَانَهُمْ، فَتَمَكِّنَ خَلْفًا مِنْ عَقِيلٍ يُضْرِبُ عُنُقَهُ، وَتُمَكِّنِي مِنْ فُلَانٍ (نَسِيًّا لِعُمَرَ) فَاضْرِبَ عُنُقَهُ، فَإِنْ هَؤُلَاءِ أَيْتُهُ الْكُفْرُ وَصَنَاعِدُهُ^(٧)، فَهَوِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَا قَالَ أَبُو بَكْرٍ^(٨)، وَلَمْ يَهْوِ مَا قُلْتُ^(٩)، فَلَمَّا كَانَ مِنَ الْغَدِ جِئْتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَبُو بَكْرٍ قَاعِدَيْنِ يَبْكِيَانِ، قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَخْبِرْنِي مِنْ أَيِّ شَيْءٍ تَبْكِي أَنْتَ وَصَاحِبُكَ، فَإِنْ وَجَدْتُ بُكَاءَ بَكَيْتَ، وَإِنْ لَمْ أَجِدْ بُكَاءَ تَبَاكَيْتَ لِكَيْفَكُمَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَبْكِي لِلَّذِي عَرَّضَ عَلَيَّ أَصْحَابَكَ مِنْ أَخْلَاجِهِمُ الْفِدَاءَ،

أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ بَلَدِكَ، فَأَصْبَحَ بَلَدُكَ أَحَبَّ إِلَيَّ كُلِّهَا إِلَيَّ، وَإِنْ خَيْلَكَ اخَذْتَنِي وَأَنَا أُرِيدُ الْعُمْرَةَ، فَمَاذَا تَرَى؟ فَبَشَّرَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَمَرَهُ أَنْ يَغْتَبِرَ^(٧)، فَلَمَّا قَدِمَ مَكَّةَ قَالَ لَهُ قَائِلٌ: اصْبِرْ^(٨)؟ فَقَالَ: لَا، وَلَكِنِّي اسْتَلَمْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَلَا، وَاللَّهِ لَا يَأْتِيكُمْ مِنَ الْيَمَامَةِ حَبَّةٌ حَنْطَلَةٍ حَتَّى يَأْذُنَ فِيهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ. (بخاري: ٤٦٧، ٤٦٩، ٤٤٢٧، ٤٤٢٣، ٤٣٧٢).

(١) قوله: (فجاء رجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن أثال فربطوه بسارية من سواري المسجد) أما أثال فبضم الهمزة وياء مثناة وهو مصروف، وفي هذا جواز ربط الأسير وحسنه وجواز إدخال المسجد الكافر، ومنع الشافعي جوازه بإذن مسلم سواء كان الكافر كتابياً أو غيره، وقال عمر بن عبد العزيز وقتادة ومالك: لا يجوز، وقال أبو حنيفة ﷺ: يجوز لكتابي دون غيره ودليلنا على الجميع هذا الحديث. وأما قوله تعالى: ﴿إِنَّمَا الْمَشْرُوكُ لِحُسْنِ فَلَا يَقْرَبُوا الْمَسْجِدَ الْحَرَامَ﴾ فهو خاص بالحرم ونحن نقول لا يجوز إدخاله الحرم والله أعلم.

(٢) قوله: (إن تقتل تقتل ذا دم) اختلفوا في معناه فقال القاضي عياض في المشرق وأشار إليه في شرح مسلم معناه إن تقتل صاحب دم لدمه موقع يشنفي بقتله قاتله ويدرك قاتله به ثاره أي لرياسته وفضيلته وحذف هذا لأنهم يفهمونه في عرفهم. وقال آخرون معناه تقتل من عليه دم ومطلوب به وهو مستحق عليه فلا عتب عليك في قتله. ورواه بعضهم في سنن أبي داود وغيره ذا دم بالذال المعجمة وتشديد الميم أي ذا ذمام وحرمة في قومه ومن إذا عقد ذمة وقى بها. قال القاضي: هذه الرواية ضعيفة لأنها تقلب المعنى فإن من له حرمة لا يستوجب القتل. قلت. ويمكن تصحيحها على معنى التفسير الأول أي تقتل رجلاً جليلاً يحتمل قاتله بقتله. بخلاف ما إذا قتل ضعيفاً مهيناً فإنه لا فضيلة في قتله ولا يدرك به قاتله ثاره.

(٣) قوله ﷺ: «ما عندك يا ثمامة» وكرر ذلك ثلاثة أيام. هذا من تأليف القلوب وملاطفة لمن يرجى إسلامه من الأشراف الذين يتهمهم على إسلامهم خلق كثير.

(٤) قوله ﷺ: «اطلقوا ثمامة» فيه جواز المن على الأسير وهو مذهبتنا ومذهب الجمهور.

(٥) قوله: (فانطلق إلى غل قريب من المسجد) هكذا هو في البخاري ومسلم وغيرهما غل بالحاء المعجمة وتقديره انطلق إلى غل فيه ماء فاغتسل منه. قال القاضي: قال بعضهم صوابه غل بالميم وهو الماء القليل المنبعث وقيل الجاري. قلت: بل الصواب الأول لأن الروايات صحت به ولم يرو إلا هكذا وهو صحيح ولا يجوز العدول عنه.

(٦) قوله: (فانطلق إلى غل قريب من المسجد فاغتسل) قال أصحابنا. إذا أراد الكافر الإسلام بأمر به ولا يؤخره للاغتسال ولا يحمل لأحد أن يأذن له في تأخيريه بل يبادر به ثم يقتل، ومذهبنا أن اغتساله واجب إن

(٧) قوله: (إذا هو قد خطم انفه) الخطم الأثر على الأنف وهو بالحاء المعجمة.

(٨) قوله: (هؤلاء أئمة الكفر وصناديدها) يعني أشرافها الواحد صنيذ بكسر الصاد والضمير في صناديدها يعود على أئمة الكفر أو مكة.

(٩) قوله: (فهو رسول الله ﷺ ما قال أبو بكر) هو بكسر الواو أي أحب ذلك واستحسنه يقال هوئ الشيء بكسر الواو يهوى بفتحها هوى والهوى المحبة.

(١٠) قوله: (ولم يهو ما قلت) هكذا هو في بعض النسخ ولم يهوى وفي كثير منها ولم يهوى بالياء وهي لغة قليلة ياثبات الياء مع الجازم، ومنه قراءة من قرأ «أنه من يتقي ويصير» بالياء، ومنه قول الشاعر: ألم يأتنيك والأنباء تنمي.

(١١) وقوله تعالى: ﴿حَتَّى يَنْخَسِرَ فِي الْأَرْضِ﴾ أي يكثر القتل والقهر في العدو.

١٩- باب ربط الأسير وحسنه، وجواز المن عليه

٥٩-(١٧٦٤) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ.

أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْلًا قِيلَ نَجِدٍ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ مِنْ بَنِي حَنْظَلَةَ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالٍ، سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ، فَرَبَطُوهُ بِسَارِيَةٍ مِنْ سُورِي الْمَسْجِدِ^(١)، فَخَرَجَ إِلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «مَاذَا عِنْدَكَ؟ يَا ثَمَامَةُ؟» فَقَالَ: عِنْدِي، يَا مُحَمَّدُ! خَيْرٌ، إِنْ تَقَتَّلَ تَقَتَّلَ ذَا دَمٍ^(٢)، وَإِنْ تَتَّعِمَ تَتَّعِمَ عَلَى شَاكِرٍ، وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا شِئْتَ، فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى كَانَ بَعْدَ الْعَدِ، فَقَالَ: «مَا عِنْدَكَ؟ يَا ثَمَامَةُ؟» قَالَ: مَا قُلْتُ لَكَ، إِنْ تَتَّعِمَ تَتَّعِمَ عَلَى شَاكِرٍ، وَإِنْ تَقَتَّلَ تَقَتَّلَ ذَا دَمٍ، وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا شِئْتَ، فَتَرَكَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، حَتَّى كَانَ مِنَ الْعَدِ، فَقَالَ: «مَاذَا عِنْدَكَ؟ يَا ثَمَامَةُ؟» قَالَ: عِنْدِي مَا قُلْتُ لَكَ، إِنْ تَتَّعِمَ تَتَّعِمَ عَلَى شَاكِرٍ، وَإِنْ تَقَتَّلَ تَقَتَّلَ ذَا دَمٍ، وَإِنْ كُنْتَ تُرِيدُ الْمَالَ فَسَلْ تُعْطَ مِنْهُ مَا شِئْتَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اطْلُقُوا ثَمَامَةَ^(٣)»، فَانْطَلَقَ إِلَى نَخْلٍ قَرِيبٍ مِنَ الْمَسْجِدِ^(٤)، فَاعْتَسَلَ^(٥)، ثُمَّ دَخَلَ الْمَسْجِدَ فَقَالَ: ائْتَهُدْ أَنْ لَا إِلَهَ إِلَّا اللَّهُ وَاشْهَدْ أَنْ مُحَمَّدًا عَبْدُهُ وَرَسُولُهُ، يَا مُحَمَّدُ! وَاللَّهِ مَا كَانَ عَلَى الْأَرْضِ وَجَةٌ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ وَجْهِكَ، فَقَدْ أَصْبَحَ وَجْهُكَ أَحَبَّ الْوُجُوهِ كُلِّهَا إِلَيَّ، وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ دِينٍ أَبْغَضَ إِلَيَّ مِنْ دِينِكَ، فَأَصْبَحَ دِينُكَ أَحَبَّ الدِّينِ كُلِّهِ إِلَيَّ، وَاللَّهِ مَا كَانَ مِنْ بَلَدٍ

الْأَرْضَ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ^(١). وأخرجه البخاري: ٣١٦٧، ٢٩٤٤، ٧٣٤٨.

(١) قوله ﷺ لليهود: «أسلموا تسلموا»، فقالوا: قد بلغت يا أبا القاسم، فقال لهم رسول الله ﷺ: ذلك أريد معناه أريد أن تعترفوا أنني بلغت. وفي هذا الحديث استحباب تخيير الكلام وهو من بديع الكلام وأنواع الفصاحة. وأما إخراجهم اليهود من المدينة فقد سبق بيانه واضحاً في آخر كتاب الرصا.

(٢) قوله ﷺ: «الارض لله ورسوله» معناه ملكها والحكم فيها، وإنما قال لهم هذا لأنهم حاربوا رسول الله ﷺ كما ذكره ابن عمر في روايته التي ذكرها مسلم بعد هذه.

٦٢- (١٧٦٦) وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ مَتَّوْرٍ قَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، عَنْ مُوسَى ابْنِ عُقْبَةَ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنْ ابْنِ عُمَرَ، أَنَّ يَهُودَ بَنِي النُّضَيْرِ وَقُرَيْظَةَ حَارَبُوا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَأَجَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَنِي النُّضَيْرِ، وَأَقْرَ قُرَيْظَةَ وَمَنْ عَلَيْهِمْ، حَتَّى حَارَبَتْ قُرَيْظَةَ بَعْدَ ذَلِكَ، فَقَتَلَ رِجَالُهُمْ، وَقَسَمَ يَسَاقُمَ وَأَوْلَادَهُمْ وَأَمْوَالَهُمْ بَيْنَ الْمُسْلِمِينَ^(١)، إِلَّا أَنْ بَعْضُهُمْ لَحِقُوا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَأَمَنَهُمْ وَأَسْلَمُوا، وَأَجَلَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَهُودَ الْمَدِينَةِ كُلَّهُمْ: بَنِي قَيْنِقَاعَ^(٢) (وَهُمْ قَوْمُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ سَلَامٍ)، وَيَهُودَ بَنِي خَارِثَةَ، وَكُلَّ يَهُودِيٍّ كَانَ بِالْمَدِينَةِ. أخرجه البخاري: ٤٠٢٨.

(١) في هذا أن المعاهد والنهي إذا نقض العهد صار حرباً وجرت عليه أحكام أهل الحرب، وللإمام سي من أراد منهم وله المن على من أراد، وفيه أنه إذا من عليه ثم ظهرت منه محاربة انتقض عهده، وإنما يقع المن فيما مضى لا فيما يستقبل وكانت قريظة في أمان ثم حاربوا النبي ﷺ ونقضوا العهد وظاهره قريشاً على قتال النبي ﷺ. قال الله تعالى: ﴿وَأَنْزِلْ الَّذِينَ ظَاهَرُوا مِنْ أَهْلِ الْكِتَابِ مِنْ صَافِيهِمْ وَقُذِّفْ فِي قُلُوبِهِمُ الرُّعْبَ فَرِيقًا تَقْتُلُونَ وَتَأْسِرُونَ فَرِيقًا﴾ إلى آخر الآية الأخرى.

(٢) قوله: (يهود بني قينقاع) هو بفتح القاف ويقال بضم النون وفتحها وكسرهما ثلاث لغات مشهورات.

٦٢- () وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَّابٍ، أَخْبَرَنِي حَفْصُ بْنُ مَيْسَرَةَ، عَنْ مُوسَى، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، هَذَا الْحَدِيثَ.

وَحَدَّثَنِي ابْنُ جُرَيْجٍ أَكْثَرَ وَأَتَمَّ.

٢١- باب إخراج اليهود والنصارى من جزيرة العرب

٦٣- (١٧٦٧) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا الشَّحَالُ ابْنُ مَخْلَدٍ، عَنْ ابْنِ جُرَيْجٍ (ح).

كان عليه جنابة في الشرك سواء كان اغتسل منها أم لا. وقال بعض أصحابنا: إن كان اغتسل أجزاءه وإلا وجب. وقال بعض أصحابنا وبعض المالكية: لا غسل عليه ويسقط حكم الجنابة بالإسلام كما تسقط الذنوب، وضعفوا هذا بالوضوء فإنه يلزمه بالإجماع ولا يقال يسقط أثر الحدث بالإسلام هذا كله إذا كان أجنب في الكفر، أما إذا لم يجب أصلاً ثم أسلم فالغسل مستحب له وليس بواجب هذا مذهبنا ومذهب مالك وآخرين. وقال أحمد وآخرون: يلزمه الغسل.

(٧) قوله: «وإن خيلك أخفنتي وأنا أريد العمرة فصاذا ترى بشره رسول الله ﷺ وأمره أن يحتمل» يعني بشره بما حصل له من الخير العظيم بالإسلام وإن الإسلام يهدم ما كان قبله وأما أمره بالعمرة فاستحباب لأن العمرة مستحبة في كل وقت لا سيما من هذا الشرف المطاع إذا أسلم وجاء مراغماً لأهل مكة لطاف ومضى وأظهر إسلامه. وأغابهم بذلك والله أعلم.

(٨) قوله: (قال له قاتل أصبوت) هكذا هو في الأصول أصبوت وهي لغة، والمشهور أصبات بالهمزة، وعلى الأول جاء قولهم الصبة كقراض وقضاة.

٦٠- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ الْحَقَنِيُّ، حَدَّثَنِي عَبْدُ الْحَمِيدِ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنِي سَعِيدُ بْنُ أَبِي سَعِيدٍ الْمَقْبَرِيُّ، أَنَّهُ سَمِعَ أَبَا هُرَيْرَةَ يَقُولُ: بَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خَيْلًا لَهُ نَحْوَ أَرْبَعِ نَجْدٍ، فَجَاءَتْ بِرَجُلٍ يُقَالُ لَهُ ثَمَامَةُ بْنُ أَثَالِ الْحَقَنِيُّ، سَيِّدُ أَهْلِ الْيَمَامَةِ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِ حَدِيثِ اللَّيْثِ.

إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: إِنْ تَقَتَّلَنِي تَقَتَّلْ ذَا دَمٍ^(١).

(١) قوله في حديث ابن المثنى: «إلا أنه قال إن تقتلني تقتل ذا دم» هكذا في النسخ المحققة إن تقتلني بالنون والباء في آخرها وفي بعضها محذوفاً وهو فاسد أنه يكون حيث مثل الأول فلا يصح استلوا.

٢٠- باب إجلاء اليهود من الحجاز

٦١- (١٧٦٥) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا لَيْثٌ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، أَنَّهُ قَالَ: يَتَنَا نَحْنُ فِي الْمَسْجِدِ، إِذْ خَرَجَ إِلَيْنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «انْطَلِقُوا إِلَى يَهُودَ»، فَخَرَجْنَا مَعَهُ، حَتَّى جِئْنَاهُمْ، فَقَامَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَنَازَهُمْ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ يَهُودَ اسْلِمُوا تَسْلَمُوا»، فَقَالُوا: قَدْ بَلَّغْتَ، يَا أَبَا الْقَاسِمِ! فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ أَرِيدُ»، اسْلِمُوا تَسْلَمُوا، فَقَالُوا: قَدْ بَلَّغْتَ، يَا أَبَا الْقَاسِمِ! فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «ذَلِكَ أَرِيدُ»، فَقَالَ لَهُمُ الثَّالِثَةُ، فَقَالَ: «اعْلَمُوا أَنَّمَا الْأَرْضُ لِلَّهِ وَرَسُولِهِ، وَأَنِّي أَرِيدُ أَنْ أَجْلِبَكُمْ مِنْ هَذِهِ الْأَرْضِ فَمَنْ وَجَدَ مِنْكُمْ بَعَالًا شَيْئًا فَلْيَبِعْهُ، وَإِلَّا فَاغْلَمُوا أَنْ

(٧) قوله: (فرسل رسول الله ﷺ إلى سعد فأنه على حمار فلما دنا قريباً من المسجد) قال القاضي عياض: قال بعضهم: قوله دنا من المسجد كذا هو في البخاري ومسلم من رواية شعبة ولواء وهما إن كان أراد مسجد النبي ﷺ لأن سعد بن معاذ جاء منه فإنه كان فيه كما صرح به في الرواية الثانية، وإنما كان النبي ﷺ حين أرسل إلى سعد نازلاً على بني قريظة ومن هناك أرسل إلى سعد ليأتيه، فإن كان الراوي أراد مسجداً اختطه النبي ﷺ هناك كان يصلي فيه مدة مقامه لم يكن وهماً، قال: والصحيح ما جاء في غير صحيح مسلم، قال: فلما دنا من النبي ﷺ أو فلما طلع على النبي ﷺ، كذا وقع في كتاب ابن أبي شيبة وسنن أبي داود فيحتمل أن المسجد تصحيف من لفظ الراوي والله أعلم.

(٨) قوله ﷺ: «قوموا إلى سيدكم أو خيركم» فيه إكرام أهل الفضل وتلقيهم بالقيام لهم إذا أقبلوا، هكذا احتج به جماهير العلماء لاستحباب القيام. قال القاضي: وليس هذا من القيام المنهي عنه وإنما ذلك فيمن يقومون عليه وهو جالس ويمثلون قياماً طول جلوسه. قلت: القيام للقادم من أهل الفضل مستحب وقد جاء فيه أحاديث ولم يصح في النهي عنه شيء صريح، وقد جمعت كل ذلك مع كلام العلماء عليه في جزء وأجبت فيه عما توهم النهي عنه والله أعلم. قال القاضي: واختلفوا في الذين عناهم النبي ﷺ بقوله: «قوموا إلى سيدكم هل هم الأنصار خاصة أم جميع من حضر من المهاجرين معهم؟

(٩) قوله ﷺ لسعد بن معاذ: «إن هؤلاء نزلوا على حكمك». وفي الرواية الأخرى قال: «نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فرد رسول الله ﷺ الحكم فيهم إلى سعد» قال القاضي: يجمع بين الرويتين بأنهم نزلوا على حكم رسول الله ﷺ فرضوا برد الحكم إلى سعد فنسب إليه، قال: والأشهر أن الأوس طلبوا من النبي ﷺ العفو عنهم لأنهم كانوا حلفاءهم فقال لهم النبي ﷺ: «أما ترضون أن يحكم فيهم رجل منكم يعني من الأوس يرضيهم بذلك فرضوا به فردوه إلى سعد بن معاذ الأوسي.

(١٠) قوله: (وسى ذريتهم) سبق أن الذرية تطلق على النساء والصبيان معاً.

٦٤- () وحدثنا زهير بن حرب، حدثنا عبد الرحمن بن مهدي، عن شعبة، بهذا الإسناد.

وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «لَقَدْ حَكَمْتُ فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ».

وَقَالَ مَرَّةً: «لَقَدْ حَكَمْتُ بِحُكْمِ الْمَلِكِ».

(١١) قوله ﷺ: «لقد حكمت بحكم الملك» الرواية المشهورة الملك بكسر اللام وهو الله سبحانه وتعالى، وتزويد الروايات التي قال فيها: لقد حكمت فيهم بحكم الله. قال القاضي: رويت في صحيح مسلم بكسر اللام بغير خلاف، قال: وضبطه بعضهم في صحيح البخاري بكسرها وفتحها، فإن صح الفتح فالمراد به جبريل عليه السلام وتهديره بالحكم الذي جاء به الملك عن الله تعالى.

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ)، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ جُرَيْجٍ، أَخْبَرَنِي أَبُو الزُّبَيْرِ.

أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ بْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْخَطَّابِ، أَنَّهُ سَمِعَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «لَا تُخْرِجُنَّ الْيَهُودَ وَالنَّصَارَى مِنْ جَزِيرَةِ الْعَرَبِ، حَتَّى لَا أَذْغَ إِلَّا مُسْلِمًا».

٦٣- () وحدثني زهير بن حرب، حدثنا زوخ ابن عباد، أخبرنا سفيان الثوري (ح).

وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَرَ، حَدَّثَنَا مَعْقِلٌ (وَهُوَ ابْنُ عَيْنٍ لِلَّهِ).

كِلَاهُمَا عَنْ أَبِي الزُّبَيْرِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، مِثْلَهُ.

٢٢- باب جَوَازِ قِتَالِ مَنْ نَقَضَ الْعَهْدَ،

وَجَوَازِ إِنْزَالِ أَهْلِ الْحِصْنِ عَلَى حُكْمِ حَاكِمِ عَدْلٍ أَهْلٍ لِلْحُكْمِ

٦٤- (١٧٦٨) وحدثنا أبو بكر ابن أبي شيبة ومحمد ابن المثنى وابن بشار (وَالْفَظُّ هُمْ مُتَّفَاعُونَ) قال أبو بكر: حدثنا غندر، عن شعبة، وقال الآخران: حدثنا محمد ابن جعفر، حدثنا شعبة، عن سعد ابن إبراهيم، قال: سمعت أبا أمامة ابن سهل ابن حنبل قال:

سَمِعْتُ أَبَا سَعِيدٍ الْخُدْرِيَّ قَالَ: نَزَلَ أَهْلُ قُرَيْظَةَ عَلَى حُكْمِ سَعْدِ بْنِ مَعَاذٍ^(١)، فَأَرْسَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَيْ سَعْدٍ، فَأَنَّهُ عَلَى حِمَارٍ، فَلَمَّا دَنَا قَرِيباً مِنَ الْمَسْجِدِ^(٢)، قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِلْأَنْصَارِ: «قُومُوا إِلَي سَيِّدِكُمْ»^(٣) (أَوْ خَيْرِكُمْ). ثُمَّ قَالَ: «إِنْ هَؤُلَاءِ نَزَلُوا عَلَى حُكْمِكَ»^(٤)، قَالَ: تَقْتُلُ مُقَاتِلَتَهُمْ، وَتَسْبِي ذُرِّيَّتَهُمْ^(٥)، قَالَ: فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «قَضَيْتُ بِحُكْمِ اللَّهِ»، وَرَبَّمَا قَالَ: «قَضَيْتُ بِحُكْمِ الْمَلِكِ»، وَلَمْ يَذْكُرْ ابْنُ الْمُنْثَى: وَرَبَّمَا قَالَ: «قَضَيْتُ بِحُكْمِ الْمَلِكِ». (أخرجه البخاري: ٣٠٤٦).

[٣٨٠٤، ٤١٢١، ١٦٦٢].

(١) قوله: (نزل أهل قريظة على حكم سعد بن معاذ) فيه جواز التحكيم في أمور المسلمين وفي مهماتهم العظام، وقد أجمع العلماء عليه ولم يخالف فيه إلا الخوارج فإنهم أنكروا على علي التحكيم وأقام الحجة عليهم، وفيه جواز مصالحة أهل قرية أو حصن على حكم حاكم مسلم عدل صالح للحكم أمين على هذا الأمر وعليه الحكم بما فيه مصلحة للمسلمين وإذا حكم بشيء لزم حكمه، ولا يجوز للإمام ولا لهم الرجوع عنه ولهم الرجوع قبل الحكم والله أعلم.

٦٥- (١٧٦٩) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ الْقَهْمَانِيُّ، كِلَاهُمَا، عَنْ ابْنِ عُثَيْرٍ.

قال ابن العلاء: حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْرٍ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ عَائِشَةَ، قَالَتْ: أَصِيبَ سَعْدُ يَوْمَ الْخَنْدَقِ، رَمَاهُ رَجُلٌ مِنْ قُرَيْشٍ يُقَالُ لَهُ ابْنُ الْعُرْقَةِ^(١)، رَمَاهُ فِي الْأَكْحَلِ^(٢)، فَضْرَبَ عَلَيْهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ خِيَمَةً فِي الْمَسْجِدِ^(٣) يَسُوْدُهُ مِنْ قُرَيْبٍ، فَلَمَّا رَجَعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنَ الْخَنْدَقِ وَضَعَ السَّلَاحَ، فَاعْتَسَلَ، فَاتَاهُ جَبْرِيلُ وَهُوَ يَنْفُضُ رَأْسَهُ مِنَ الْعُبَارِ، فَقَالَ: وَضَعْتَ السَّلَاحَ؟ وَاللَّهِ مَا وَضَعْنَاهُ، أَخْرَجَ إِلَيْهِمْ فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «فَاتَيْنَ؟» فَأَشَارَ إِلَى بَنِي قُرَيْظَةَ، فَقَاتَلَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَتَزَلُّوا عَلَى حُكْمِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَرَدَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْحُكْمَ فِيهِمْ إِلَى سَعْدٍ، قَالَ: فَإِنِّي أَحْكُمُ فِيهِمْ أَنْ تَقْتُلَ الْمُقَاتِلَةَ، وَأَنْ تُتَيَّ الذَّرِيَّةُ وَالنِّسَاءُ، وَتُقَسَّمْ أَمْوَالُهُمْ. (البخاري: ٤٦٣، ٢٨١٣، ٤١١٧).

(١) قوله: «رماه رجل من قريش يقال له ابن العرقة» هو يعين مهمل مفتوحة ومكسورة ثم قاف، قال القاضي: قال أبو عبيد هي أمه، قال ابن الكلبي: اسم هذا الرجل حبان بكسر الحاء بن أبي قيس بن علقمة بن عبد مناف بن الحارث بن مقذ بن عمرو بن معيص بن عامر بن لؤي بن غالب، قال: واسم العرقة قلابة بكاف مكسورة وباء موحدة بنت سعد بن سهل بن عبد مناف ابن الحارث، وسميت بالعرقة لطيب ريحها وكثرتها أم فاطمة والله أعلم.

(٢) قوله: «رماه في الأكحل» قال العلماء: هو عرق معروف، قال الخليل: إذا قطع في اليد لم يرق الدم وهو عرق الحياة في كل عضو منه شعبة لها اسم.

(٣) قوله: «فضرِب رسول الله ﷺ خيمة في المسجد» فيه جواز النوم في المسجد وجواز مكث المريض فيه وإن كان جريحاً.

٦٦- () وَحَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْرٍ، حَدَّثَنَا هِشَامٌ قَالَ: قَالَ أَبِي: فَأَخْبَرْتُ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: «لَقَدْ حَكَمْتُ فِيهِمْ بِحُكْمِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ».

٦٧- () حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْرٍ، عَنْ هِشَامٍ، أَخْبَرَنِي أَبِي، عَنْ عَائِشَةَ.

أَنْ سَعْدًا قَالَ، وَتَحَجَّرَ كَلِمَةُ لِلْبُرَةِ^(١)، فَقَالَ: اللَّهُمَّ! إِنَّكَ تَعْلَمُ أَنْ لَيْسَ أَحَدٌ أَحَبَّ إِلَيَّ أَنْ أَجَاهِدَ فِيكَ، مِنْ قَوْمٍ كَتَبُوا رَسُولَكَ ﷺ وَأَخْرَجُوهُ، اللَّهُمَّ! فَإِنْ كَانَ بَقِيَ مِنْ حَرْبِ قُرَيْشٍ شَيْءٌ فَأَبْقِنِي أَجَاهِدُكَ فِيكَ، اللَّهُمَّ! فَإِنِّي أَظُنُّ أَنَّكَ قَدْ

وَضَعْتَ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ، فَإِنْ كُنْتَ وَضَعْتَ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ فَأَفْجَرَهَا وَاجْعَلْ مَوْتِي فِيهَا^(٢)، فَانْفَجَرَتْ مِنْ لَيْتِهِ^(٣)، فَلَمْ يَرَعْهُمْ^(٤) (وَفِي الْمَسْجِدِ مَعَهُ خِيَمَةٌ مِنْ بَنِي غِفَارٍ) إِلَّا وَالِدُهُمْ يَسِيلُ إِلَيْهِمْ، فَقَالُوا: يَا أَهْلَ الْخِيَمَةِ! مَا هَذَا الَّذِي يَأْتِينَا مِنْ قِبَلِكُمْ! فَإِذَا سَعْدٌ جَرَحُهُ يَغْدُ دَمًا^(٥)، فَمَاتَ مِنْهَا. (البخاري: ٣٩٠١، ٤١٢٢).

(١) قوله: «(إن سعداً تحجر كلمه للبره)» الكلم بفتح الكاف الجرح وتحجر أي يس.

(٢) قوله: «(فإن كنت وضعت الحرب بيننا وبينهم فافجرها واجعل موتي فيها)» هذا ليس من تمحي الموت المنهي عنه لأن ذلك فيمن قتله لضر نزل به، وهذا إنما غنى انفجارها ليكون شهيداً.

(٣) قوله: «(فانفجرت من لبتة)» هكذا هو في أكثر الأصول المعتمدة لبت بفتح اللام ويعدا باء موحدة مشددة مفتوحة وهي النحر، وفي بعض الأصول من لبت بكسر اللام ويعدا باء مشاة من تحت ساكنة والليت صفحة العنت وفي بعضها من ليلته، قال القاضي: قالوا وهو الصواب كما اتفقوا عليه في الرواية التي بعد هذه.

(٤) قوله: «(فلم يرعهم)» أي لم يفجأهم ويأتهم بفتة.

(٥) قوله: «(فإذا سعد جرحه يغد دماً)» هكذا هو في معظم الأصول المعتمدة يغد بكسر الغين المعجمة وتشديد الذال المعجمة أبضاً، ونقله القاضي عن جمهور الرواة، وفي بعضها يغد بإسكان الغين وضم الذال المعجمة وكلاهما صحيح ومعناه يسيل، يقال غد الجرح يغد إذا دام سيلانه، وغدا يغدو سال كما قال في الرواية الأخرى فما زال يسيل حتى مات.

٦٨- () وَحَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ الْحُسَيْنِ ابْنِ سُلَيْمَانَ الْكُوفِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ عَنْ هِشَامٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَانْفَجَرَ مِنْ لَيْتِهِ، فَمَا زَالَ يَسِيلُ حَتَّى مَاتَ.

وَرَأَى فِي الْحَدِيثِ قَالَ: فَذَاكَ حِينَ يَقُولُ الشَّاعِرُ:

أَلَا يَا سَعْدُ سَعْدُ بَنِي مُعَاذٍ فَمَا فَعَلْتَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ^(١) لَعَمْرُكَ إِنَّ سَعْدَ بَنِي مُعَاذٍ غَدَاةٌ تَحْمِلُوا لَهُوَ الصُّبُورُ تَرَكْتُمْ قِذْرَكُمْ لَا شَيْءَ فِيهَا وَقِذْرُ الْقَوْمِ حَامِيَةٌ وَقَدْ قَالَ: الْكَرِيمُ أَبُو حُبَابٍ أَقِيمُوا، قِيَامًا، وَلَا تَسِيرُوا وَقَدْ كَانُوا يَبْلُغُهُمْ يُقَالُ كَمَا ثَقُلْتُ بِمِطْطَانٍ

(١) قوله في الشعر:

أَلَا يَا سَعْدُ سَعْدُ بَنِي مُعَاذٍ فَمَا فَعَلْتَ قُرَيْظَةَ وَالنَّضِيرَ

هكذا في معظم النسخ، وكذا حكاه القاضي عن المعظم، وفي بعضها لا فعلت باللام بدل الفاء وقال وهو الصواب والمعروف في السير.

(٢) قوله:

وقتها وتأخيرها فسيب أن أمة الشرع تعارضت عندهم بأن الصلاة مأمور بها في الوقت، مع أن المفهوم من قول النبي ﷺ لا يصلين أحد الظهر أو العصر إلا في بني قريظة المبادرة بالذهاب إليهم وأن لا يشتغل عنه بشيء، لا أن تأخير الصلاة مقصود في نفسه من حيث أنه تأخير، فأخذ بعض الصحابة بهذا المفهوم نظراً إلى المعنى لا إلى اللفظ، فصلوا حين خافوا فوت الوقت وأخذ آخرون بظاهر اللفظ وحقيقته فأخروها، ولم يعنف النبي ﷺ واحداً من الفريقين لأنهم مجتهدون، ففيه دلالة لمن يقول بالمفهوم والقياس ومراعاة المعنى ولمن يقول بالظاهر أيضاً، وفيه أنه لا يعنف المجتهد فيما فعله باجتهاده إذا بذل وسعه في الاجتهاد، وقد يستدل به على أن كل مجتهد مصيب وللقاتل الآخر أن يقول لم يصرح بإصابة الطائفتين بل ترك تعنيفهم، ولا خلاف في ترك تعنيف المجتهد وإن أخطأ إذا بذل وسعه في الاجتهاد والله أعلم.

٢٤- باب رد المهاجرين إلى الأنصار من أيديهم

من الشجر والتمر حين استغنوا عنها بالفتوح^(١)

(١) قوله: (لما قدم المهاجرون من مكة المدينة قدموا وليس بأيديهم شيء وكان الأنصار أهل الأرض والعقل، فواسمهم الأنصار على أن أعطوهم أنصاف ثمار أموالهم كل عام ويكفونهم العمل والمؤونة، ثم ذكر أن النبي ﷺ لما فرغ من قتال أهل خيبر وانصرف إلى المدينة رد المهاجرون إلى الأنصار مئنتهم التي كانوا متحرّمين من ثمارهم) قال العلماء: لما قدم المهاجرون أترهم الأنصار بمئنت من أشجارهم فمنهم من قبلها منيحة عضة، ومنهم من قبلها بشرط أن يعمل في الشجر والأرض وله نصف الثمار ولم تطب نفسه أن يقبلها منيحة محضة هذا لشرف نفوسهم وكرمتهم أن يكونوا كلاً وكان هذا مساقاة، وفي معنى المساقاة فلما فتحت عليهم خيبر استغنى المهاجرون بأنصابتهم فيها عن تلك المئنت فردوها إلى الأنصار، ففيه فضيلة ظاهرة للأنصار في مواسمتهم وإيثارهم وما كانوا عليه من حب الإسلام وإكرام أهله وأخلاقهم الجميلة ونفوسهم الطاهرة، وقد شهد الله تعالى لهم بذلك فقال تعالى: ﴿وَالَّذِينَ تَبَرَّؤا الدار وَالْإِيمَانَ مِنْ قُلُوبِهِمْ يَحِبُّونَ مِنْ هَاجِرٍ إِلَيْهِمْ﴾ الآية.

٧٠- (١٧٧١) وحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ وَحَرَمَلَةُ، قَالَا: أَخْبَرَنَا

ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ.

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمَّا قَدِمَ الْمُهَاجِرُونَ مِنْ مَكَّةَ، الْمَدِينَةَ قَدِمُوا وَلَيْسَ بِأَيْدِيهِمْ شَيْءٌ، وَكَانَ الْأَنْصَارُ أَهْلُ الْأَرْضِ وَالْعَقَارِ^(١)، فَقَاسَمَهُمُ الْأَنْصَارُ عَلَى أَنْ أُعْطَوْهُمْ أَنْصَافُ ثَمَارِ أَمْوَالِهِمْ، كُلِّ عَامٍ، وَيَكْفُوهُمْ الْعَمَلُ وَالْمَوْزَنَةُ، وَكَانَتْ أُمُّ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ، وَهِيَ تُدْعَى أُمَّ سُلَيْمٍ، وَكَانَتْ أُمُّ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ أَبِي طَلْحَةَ، كَانَتْ أُمُّ لَأْسٍ لَأَمِيَّةً، وَكَانَتْ أُعْطِيَتْ أُمُّ أَنَسٍ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عِذَاقاً لَهَا^(٢)، فَأَعْطَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمَّ إِيْمَنَ، مَوْلَانَهُ، أُمَّ اسْمَاءَ ابْنِ زَيْدٍ.

تركتم قلوبكم لا شيء فيها وقدر القوم حامية نفوسهم

هذا مثل لعدم الناصر، وأراد بقوله تركتم قلوبكم الأوس لقلّة حلفائهم فإن حلفاءهم قريظة وقد قتلوا، وأراد بقوله وقدر القوم حامية نفور الخروج لشفاعتهم في حلفائهم بني قينقاع حتى من عليهم النبي ﷺ وتركهم بعد الله بن أبي سلول وهو أبو حباب المذكور في البيت الآخر.

(٣) قوله: (كما ثقلت بميطان الصخسور) هو اسم جبل من أرض أجاز في ديار بني مزينة وهو بفتح الميم على المشهور، وقال أبو عبيد البكري وجماعة: هو بكسرهما وبعد ما ياء مثناة تحت وآخره نون هذا هو الصحيح المشهور، ووقع في بعض نسخ مسلم بميطان بالراء، قال القاضي: وفي رواية ابن ماهدان بميطان بالحاء مكان الميم والصواب الأول، قال: وإنما قصد هذا الشاعر تحريض سعد على استبقاء بني قريظة حلفائه ويلومه على حكمه فيهم ويذكره بفعل عبد الله بن أبي عمده بشفاعته في حلفائهم بني قينقاع.

٢٣- باب المبادرة بالغزو،

وتقديم أهمّ الأمرين المتعارضين

٦٩- (١٧٧٠) وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنِ اسْمَاءَ الضُّبَيْعِي، حَدَّثَنَا جُرَيْجَةُ ابْنِ اسْمَاءَ، عَنْ نَافِعٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: نَادَى فِينَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ انْصَرَفَ، عَنْ الْأَحْزَابِ: «أَنْ لَا يُصَلِّيَنَّ أَحَدُ الظُّهْرِ إِلَّا فِي بَنِي قُرَيْظَةَ»، فَتَحَوَّفَ نَاسٌ قَوْتَ الْوَقْتِ، فَصَلُّوا دُونَ بَنِي قُرَيْظَةَ، وَقَالَ آخَرُونَ: لَا نَصَلِّي إِلَّا حَيْثُ أَمَرَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَإِنْ فَاتَنَا الْوَقْتُ، قَالَ: فَمَا عَنَّفَ وَاحِدًا مِنَ الْفَرِيقَيْنِ^(١). (واخرجه البخاري: ٩٤٦، ٤١١٩).

(١) هكذا رواه مسلم لا يصلين أحد الظهر، ورواه البخاري في باب صلاة الخوف من رواية ابن عمر أيضاً قال رسول الله ﷺ لنا لا رجع من الأحزاب: «لا يصلين أحد العصر إلا في بني قريظة» فأدرك بعضهم العصر في الطريق وقال بعضهم لا نصلي حتى نأتيها وقال بعضهم بل نصلي ولم يرد ذلك منا فذكر ذلك للنبي ﷺ فلم يعنف واحداً منهم.

أما جمعهم بين الروايتين في كونها الظهر والعصر فمحمول على أن هذا الأمر كان بعد دخول وقت الظهر، وقد صلى الظهر بالمدينة بعضهم دون بعض، فليل للذين لم يصلوا الظهر: لا تصلوا الظهر إلا في بني قريظة، وللذين صلوا بالمدينة لا تصلوا العصر إلا في بني قريظة، ويحتمل أنه قيل للجمع: ولا تصلوا العصر ولا الظهر إلا في بني قريظة، ويحتمل أنه قيل للذين ذهبوا أولاً: لا تصلوا الظهر إلا في بني قريظة، وللذين ذهبوا بعدهم لا تصلوا العصر إلا في بني قريظة والله أعلم.

وأما اختلاف الصحابة رضي الله عنهم في المبادرة بالصلاة عند ضيق

المُعْتَمِر (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ)، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ بْنُ سُلَيْمَانَ التَّيْمِيُّ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَجُلًا (وَقَالَ حَامِدٌ وَابْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى: أَنَّ الرَّجُلَ) كَانَ يَجْعَلُ لِلنَّبِيِّ ﷺ النُّخْلَاتِ مِنْ أَرْضِهِ، حَتَّى قُبِحَتْ عَلَيْهِ قُرَيْظَةُ وَالنَّضِيرُ، فَجَعَلَ، بَعْدَ ذَلِكَ، يَرُدُّ عَلَيْهِ مَا كَانَ أَعْطَاهُ.

قَالَ أَنَسٌ: وَإِنْ أَهْلِي أَمَرُونِي أَنْ آتِيَ النَّبِيَّ ﷺ فَاسْأَلَهُ مَا كَانَ أَهْلُهُ أَعْطَوْهُ أَوْ بَعْضُهُ، وَكَانَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَعْطَاهُ أُمَّ أَيْمَنَ، فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ فَأَعْطَانِيهِنَّ، فَجَاءَتِ أُمَّ أَيْمَنَ فَجَعَلَتْ الشُّوبَ فِي عُنُقِي وَقَالَتْ: وَاللَّهِ لَا نَعْطِيكَاهُنَّ^(١) وَقَدْ أَعْطَانِيَهُنَّ، فَقَالَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ: يَا أُمَّ أَيْمَنَ! اتْرِكِي وَلَوْ كَذَا وَكَذَا. وَقُولِي: كَلَّا، وَالَّذِي لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ فَجَعَلَ يَقُولُ كَذَا حَتَّى أَعْطَاهَا عَشْرَةَ امْتَالِي، أَوْ قَرِيبًا مِنْ عَشْرَةِ امْتَالِي^(٢). [إخرجه البخاري: ٣١٢٨، ٤٠٣٠، ٤١٢٠].

(١) قوله: (وَاللَّهِ لَا نَعْطِيكَاهُنَّ) هكذا هو في معظم النسخ نعطيكاهن بالألف بعد الكاف وهو صحيح، فكأنه أشيع فتحة الكاف فتولدت منها الف، وفي بعض النسخ: واللَّهِ مَا نَعْطَاكِهِنَّ، وفي بعضها لَا نَعْطِيكِهِنَّ وَاللَّهِ اعْلَم.

(٢) قوله في قصة أُمِّ أَيْمَنَ: (أَنَّهَُا امْتَسَتْ مِنْ رَدِّ تِلْكَ الْمَنَاحِ حَتَّى عَوْضَهَا عَشْرَةَ امْتَالِي). إِنَّمَا فَعَلَتْ هَذَا لِأَنَّهَا ظَنَّتْ أَنَّهَا كَانَتْ هَبْهَ مَزِيدَةٍ وَتَمْلِكُكَ لِأَصْلِ الرِّقَّةِ وَلِرَادِ النَّبِيِّ ﷺ اسْتِطَابَةَ قَلْبِهَا فِي اسْتِرْدَادِ ذَلِكَ، فَمَا زَالَ يَزِيدُهَا فِي الْعَوْضِ حَتَّى وَضِعَتْ، وَكُلَّ هَذَا تَبَرُّعٌ مِنْهُ ﷺ وَإِكْرَامٌ لَهَا لِمَا لَهَا مِنْ حَقِّ الْحِفَاظَةِ وَالتَّرِيَةِ.

٢٥- بَابُ جَوَازِ الْأَكْلِ مِنْ طَعَامِ الْغَنِيمَةِ

فِي دَارِ الْحَرْبِ^(١)

(١) فِيهِ حَدِيثُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَخْلَدٍ (أَنَّهُ أَصَابَ جِرَابًا مِنْ شَحْمِ يَوْمِ خَيْبَرٍ) فِي رَوَايَةٍ (قَالَ: وَرَمَى إِلَيْنَا جِرَابٌ فِيهِ طَعَامٌ وَشَحْمٌ). أَمَا الْجِرَابُ فَبَكْسَرُ الْجَيْمِ وَفَتْحُهَا لَفْتَانُ الْكُسْرِ أَفْصَحُ وَأَشْهُرُ وَهُوَ وَعَاءٌ مِنْ جِلْدٍ، وَفِي هَذَا لِإِيَاةِ أَكْلِ طَعَامِ الْغَنِيمَةِ فِي دَارِ الْحَرْبِ. قَالَ الْقَاضِي: أَجْمَعَ الْعُلَمَاءُ عَلَى جَوَازِ أَكْلِ طَعَامِ الْحَرْبِيِّينَ مَا دَامَ الْمُسْلِمُونَ فِي دَارِ الْحَرْبِ فَيَأْكُلُونَ مِنْهُ قَدْرَ حَاجَتِهِمْ، وَيَجُوزُ بِإِذْنِ الْإِمَامِ وَغَيْرِ إِذْنِهِ، وَلَمْ يَشْرَطْ أَحَدٌ مِنَ الْعُلَمَاءِ اسْتِثْنَاءَهُ إِلَّا الزَّهْرِيُّ وَجَهْلُورُهُمْ عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ أَنْ يَخْرُجَ مَعَهُ مِنْ شَيْءٍ إِلَى عِمَارَةِ دَارِ الْإِسْلَامِ، فَإِنْ أَخْرَجَهُ لَزِمَهُ رَدُّهُ إِلَى الْمَغْنَمِ، وَقَالَ الْأَوْزَاعِيُّ لَا يَلْزَمُهُ، وَاجْمَعُوا عَلَى أَنَّهُ لَا يَجُوزُ بَيْعُ شَيْءٍ مِنْهُ فِي دَارِ الْحَرْبِ وَلَا غَيْرِهَا، فَإِنْ بَاعَ مِنْهُ شَيْءٌ لَغَيْرِ الْغَائِمِينَ كَانَ بِذَلِكَ غَنِيمَةً، وَيَجُوزُ أَنْ يَرْكَبَ دَوَابَّهُمْ وَيَلْبِسَ ثِيَابَهُمْ وَيَسْتَعْمَلَ سِلَاحَهُمْ فِي حَالِ الْحَرْبِ بِالْإِجْمَاعِ وَلَا يَفْتَضِرُّ إِلَى إِذْنِ الْإِمَامِ، وَشَرَطَ الْأَوْزَاعِيُّ إِذْنَهُ وَخَالَفَ الْبَاقِينَ، وَفِي هَذَا الْحَدِيثِ دَلِيلٌ

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: فَأَخْبَرَنِي أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمَّا قَرَعَ مِنْ قِتَالِ أَهْلِ خَيْبَرَ، وَانْصَرَفَ إِلَى الْمَدِينَةِ، رَدَّ الْمُهَاجِرُونَ إِلَى الْأَنْصَارِ مَنَاحِيَهُمُ الَّتِي كَانُوا مَنَحُوهُمْ مِنْ ثَمَارِهِمْ^(٢)، قَالَ: قَرَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ إِلَى أُمِّي عِذَاقَهَا، وَأَعْطَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمَّ أَيْمَنَ^(٣) مَكَاتَهُنَّ مِنْ حَاطِطِهِ.

قَالَ ابْنُ شِهَابٍ: وَكَانَ مِنْ شَأْنِ أُمِّ أَيْمَنَ، أُمَّ اسْمَاءَةَ ابْنِ زَيْدٍ، أَنَّهَا كَانَتْ وَصِيفَةً لِعَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، وَكَانَتْ مِنَ الْحَبَشَةِ^(٤)، فَلَمَّا وَلَدَتْ أَمِيَّةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، بَعْدَ مَا تَوَفَّيَ أَبُوهَا، فَكَانَتْ أُمَّ أَيْمَنَ تَحْضِنُهَا، حَتَّى كَبُرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَأَعْتَقَهَا، ثُمَّ أَنْكَحَهَا زَيْدَ ابْنَ حَارِثَةَ، ثُمَّ تَوَفَّيَتْ بَعْدَ مَا تَوَفَّيَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِخَمْسَةِ اشْتَهَر. [إخرجه البخاري: ٢٩٣٠].

(١) قوله: (وَكَانَ الْأَنْصَارُ أَهْلُ الْأَرْضِ وَالْمَقَلُّ لِرَادِ بِالْمَقَارِ هُنَا النُّخْلُ، قَالَ الزَّجَاجُ: الْمَقَارُ كُلُّ مَا لَهُ أَصْلُ، قَالَ: وَقِيلَ أَنَّ النُّخْلَ خَاصَّةٌ يُقَالُ لَهُ الْمَقَارُ.

(٢) قوله: (وَكَانَتْ أَعْطَتْ أُمَّ أَنَسٍ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عِذَاقًا لَهَا) هُوَ بِكْسَرِ الْعَيْنِ جَمْعُ عُنُقٍ يَفْتَحُهَا وَهِيَ النُّخْلَةُ كَتَلْبٍ وَكَلَابٍ وَيَثَرُ.

(٣) قوله: (رَدَّ الْمُهَاجِرُونَ إِلَى الْأَنْصَارِ مَنَاحِيَهُمُ الَّتِي كَانُوا مَنَحُوهُمْ مِنْ ثَمَارِهِمْ) هَذَا دَلِيلٌ عَلَى أَنَّهَا كَانَتْ مَنَاحٍ ثَمَارٍ أَيْ إِيَاةٍ لِلنُّخْلِ لَا تَمْلِكُ لَا رِقَابَ النُّخْلِ فَإِنَّهَا لَوْ كَانَتْ هَبْهَ لَرِقَّةَ النُّخْلِ لَمْ يَرْجِعُوا فِيهَا، فَإِنْ الرُّجُوعُ فِي الْهَبْهَ بَعْدَ الْقَبْضِ لَا يَجُوزُ، وَإِنَّمَا كَانَتْ إِيَاةً كَمَا ذَكَرْنَا، وَالْإِيَاةُ يَجُوزُ الرُّجُوعُ فِيهَا مَتَى شَاءَ، وَمَعَ هَذَا لَمْ يَرْجِعُوا فِيهَا حَتَّى اتَّسَعَتْ الْحَالُ عَلَى الْمُهَاجِرِينَ يَفْتَحُ خَيْرٌ وَاسْتَفْتَوْا عَنْهَا فَرَدُّوْهَا عَلَى الْأَنْصَارِ فَقَبَلُوهَا، وَقَدْ جَاءَ فِي الْحَدِيثِ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ لَمْ يَطْعَمْ ذَلِكَ.

(٤) قوله: (فَأَعْطَاهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أُمَّ أَيْمَنَ) هَذَا دَلِيلٌ لِمَا قَدَّمْنَا عَنْ الْعُلَمَاءِ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ كُلُّ مَا أَعْطَى الْأَنْصَارَ عَلَى الْمَسَاقَةِ بَلْ كَانَ فِيهِ مَا هُوَ مَنِحَةٌ وَمَوَاسَاةٌ وَهَذَا مِنْهُ، وَهُوَ عَمَلٌ عَلَى أَنَّهَا أَعْطَتْهُ ﷺ ثَمَارَهَا بِضَلِّ فِيهَا مَا شَاءَ مِنْ أَكْلِهِ بِنَفْسِهِ وَعِيَالِهِ وَغِيَرِهِ، وَإِثْرُهُ بِذَلِكَ لِمَنْ شَاءَ فَلَهَا أَكْرَمُ بِهَا أُمَّ أَيْمَنَ، وَلَوْ كَانَتْ إِيَاةً لَهُ خَاصَّةً لِمَا أَبَاحَهَا لغيره، لِأَنَّ الْمَبَاحَ لَهُ بِنَفْسِهِ لَا يَجُوزُ لَهُ أَنْ يَبِيعَ ذَلِكَ الشَّيْءَ لغيره، بخلاف الموهوب له نفس رِقَّةَ الشَّيْءِ فَإِنَّهُ يَتَصَرَّفُ فِيهِ كَيْفَ شَاءَ.

(٥) هَذَا تَصْرِيحٌ مِنْ ابْنِ شِهَابٍ أَنَّ أُمَّ أَيْمَنَ أُمَّ اسْمَاءَةَ بِنْتُ زَيْدٍ حَبَشِيَّةٌ، وَكَذَا قَالَه الْوَاقِدِيُّ وَغَيْرُهُ، وَيُزِيدُهُ مَا ذَكَرَهُ بَعْضُ الْمُؤَرِّخِينَ أَنَّهَا كَانَتْ مِنْ سَبِي الْحَبَشَةِ أَصْحَابِ الْغِلِّ، وَقِيلَ أَنَّهَا لَمْ تَكُنْ حَبَشِيَّةً وَإِنَّمَا الْحَبَشِيَّةُ امْرَأَةٌ أُخْرَى، وَاسْمُ أُمِّ أَيْمَنَ الَّتِي هِيَ أُمَّ اسْمَاءَةَ بَرَكَةُ كُنِيَتْ بِأَبْنَاءِ أَيْمَنَ بِنِ عَمِيدِ الْحَبَشِيِّ صَحَابِيٍّ اسْتَشْهَدَ يَوْمَ خَيْبَرَ، قَالَ الشَّافِعِيُّ وَغَيْرُهُ، وَقَدْ سَبَقَ ذِكْرُ قِطْعَةٍ مِنْ أَحْوَالِ أُمِّ أَيْمَنَ فِي بَابِ الْمَقَاتَةِ.

٧١- () حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَحَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ، كُلُّهُمْ عَنْ

أَنْ أَبَا سُفْيَانَ أَخْبَرَهُ مِنْ فِيهِ إِلَى فِيهِ، قَالَ: انْطَلَقْتُ فِي الْمُدَّةِ الَّتِي كَانَتْ بَيْنِي وَبَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ^(١)، قَالَ: فَيِنَّا أَنَا بِالشَّامِ، إِذْ جِيءَ بِكِتَابِهِ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَى هِرَقْلَ^(٢)، يَعْنِي عَظِيمَ الرُّومِ، قَالَ: وَكَانَ دَحِيَّةَ الْكَلْبِيِّ^(٣) جَاءَ بِهِ، فَدَفَعَهُ إِلَى عَظِيمِ بَصْرَى^(٤)، فَدَفَعَهُ عَظِيمُ بَصْرَى إِلَى هِرَقْلَ، فَقَالَ هِرَقْلُ: هَلْ هَاهُنَا أَحَدٌ مِنْ قَوْمِ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ؟ قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: فَدُعِيتُ فِي قَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فَدَخَلْنَا عَلَى هِرَقْلَ، فَاجْلَسْنَا بَيْنَ يَدَيْهِ، فَقَالَ: أَيُّكُمْ أَقْرَبُ نَسَبًا مِنْ هَذَا الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ؟ فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: قُلْتُ: أَنَا، فَاجْلَسُونِي بَيْنَ يَدَيْهِ، وَاجْلَسُوا أَصْحَابِي خَلْفِي^(٥)، ثُمَّ دَعَا بِتَرْجُمَانِهِ^(٦) فَقَالَ لَهُ: قُلْ لَهُمْ: إِنِّي سَأَلْتُ هَذَا، عَنْ الرَّجُلِ الَّذِي يَزْعُمُ أَنَّهُ نَبِيٌّ، فَإِنْ كَذَّبَنِي فَكَذِّبُوهُ، قَالَ: فَقَالَ أَبُو سُفْيَانَ: وَإِنَّمِ اللَّهُ! لَوْلَا مَخَافَةُ أَنْ يُؤْتَرَ عَلَيَّ الْكَذِبُ لَكَذَّبْتُ^(٧)، ثُمَّ قَالَ لِتَرْجُمَانِهِ: سَلْهُ، كَيْفَ حَسِبُهُ فِيكُمْ؟ قَالَ قُلْتُ: هُوَ فِينَا ذُو حَسَبٍ، قَالَ: فَهَلْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ؟^(٨) قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَهَلْ كُنتُمْ تَتَهَمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ؟ قُلْتُ: لَا، قَالَ: وَمَنْ يَتَّبِعُهُ؟ اشْرَافُ النَّاسِ أَمْ ضَعَفَاؤُهُمْ؟ قَالَ قُلْتُ: بَلْ ضَعَفَاؤُهُمْ، قَالَ: أَلَا يَزِيدُونَ أَمْ يَقْصُونَ؟ قَالَ قُلْتُ: لَا، بَلْ يَزِيدُونَ، قَالَ: هَلْ يَرْتَدُّ أَحَدٌ مِنْهُمْ، عَنْ دِينِهِ، بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَ فِيهِ، سَخَطَةٌ لَهُ؟^(٩) قَالَ قُلْتُ: لَا، قَالَ: فَهَلْ قَاتَلْتُمُوهُ؟ قُلْتُ: نَعَمْ، قَالَ: فَكَيْفَ كَانَ قِتَالُكُمْ إِيَّاهُ؟ قَالَ قُلْتُ: نَكُونُ الْحَرْبَ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُ مِجَالًا^(١٠)، يُصِيبُ مِنَّا وَنُصِيبُ مِنْهُ، قَالَ: فَهَلْ يَغْدِرُ^(١١)؟ قُلْتُ: لَا، وَنَحْنُ مِنْهُ فِي مُدَّةٍ لَا نَدْرِي مَا هُوَ صَانِعٌ فِيهَا^(١٢).

قَالَ: قَوْلُ اللَّهِ! مَا امْكَنَتِي مِنْ كَلِمَةٍ ادْخِلُ فِيهَا شَيْئًا غَيْرَ هَذِهِ.

قَالَ: فَهَلْ قَالَ هَذَا الْقَوْلَ أَحَدٌ قَبْلَهُ؟ قَالَ قُلْتُ: لَا، قَالَ لِتَرْجُمَانِهِ: قُلْ لَهُ: إِنِّي سَأَلْتُكَ، عَنْ حَسَبِهِ فَرَزَعْتَ أَنَّهُ فِيكُمْ ذُو حَسَبٍ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تُبْعَثُ فِي أَحْسَابِ قَوْمِهَا^(١٣)، وَسَأَلْتُكَ: هَلْ كَانَ فِي آبَائِهِ مَلِكٌ؟ فَرَزَعْتَ أَنْ لَا، فَقُلْتُ: لَوْ كَانَ مِنْ آبَائِهِ مَلِكٌ قُلْتُ رَجُلٌ يَطْلُبُ مُلْكَ آبَائِهِ، وَسَأَلْتُكَ، عَنْ أَتْبَاعِهِ، أَضَعَفَاؤُهُمْ أَمْ اشْرَافُهُمْ؟ قُلْتُ: بَلْ ضَعَفَاؤُهُمْ، وَهُمْ أَتْبَاعُ الرُّسُلِ^(١٤)، وَسَأَلْتُكَ: هَلْ كُنتُمْ تَتَهَمُونَهُ بِالْكَذِبِ قَبْلَ أَنْ يَقُولَ مَا قَالَ؟ فَرَزَعْتَ أَنْ لَا، فَقَدْ عَرَفْتُ أَنَّهُ لَمْ يَكُنْ يَدْعُ الْكَذِبَ عَلَى النَّاسِ ثُمَّ يَنْهَبُ فَيَكْذِبُ عَلَى اللَّهِ،

لِجَوَازِ أَكْلِ شَحُومِ ذِبَالِحِ الْيَهُودِ وَإِنْ كَانَتْ شَحُومَهَا حَرَمَةً عَلَيْهِمْ وَهُوَ مَذْهَبُ مَالِكٍ وَأَبِي حَنِيفَةَ وَالشَّافِعِيِّ وَجَمَاعَةِ الْعُلَمَاءِ. قَالَ الشَّافِعِيُّ وَأَبُو حَنِيفَةَ وَالْجُمْهُورُ: لَا كِرَاعَةٌ فِيهَا. وَقَالَ مَالِكٌ: هِيَ مَكْرُومَةٌ. وَقَالَ أَشْهَبُ وَابْنُ الْقَاسِمِ الْمَالِكِيَانِ وَبَعْضُ أَصْحَابِ أَحْمَدَ: هِيَ حَرَمَةٌ. وَحَكَى هَذَا أَيْضًا عَنْ مَالِكٍ. وَاحْتِجَ الشَّافِعِيُّ وَالْجُمْهُورُ بِقَوْلِهِ تَعَالَى: «وَطَعَامُ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ حَلَالٌ لَكُمْ» قَالَ الْمُتَسَرِّفُونَ: الْمُرَادُ بِهِ الذَّبَالِحُ وَلَمْ يَسْتَنْ مِنْهَا شَيْئًا لَا لَحْمًا وَلَا شَحْمًا وَلَا غَيْرَهُ، وَفِيهِ حَلُّ ذِبَالِحِ أَهْلِ الْكِتَابِ وَهُوَ جَمْعٌ عَلَيْهِ وَلَمْ يَخَالَفْ إِلَّا الشَّيْعَةَ، وَمِنْهَا وَمَذْهَبُ الْجُمْهُورِ يَأْتِيهَا سِوَاهُ سَمَوْا اللَّهَ تَعَالَى عَلَيْهَا أَمْ لَا. وَقَالَ قَوْمٌ: لَا يَحِلُّ إِلَّا أَنْ يَسْمُوا اللَّهَ تَعَالَى. فَأَمَّا إِذَا دُخِرَ عَلَى اسْمِ الْمَسِيحِ أَوْ كِتَابَةٍ وَغَرِمَا فَلَا تَحِلُّ تِلْكَ الذَّبِيحَةُ عَلَيْنَا وَبِهِ قَالَ جَمَاعَةُ الْعُلَمَاءِ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

٧٢- (١٧٧٢) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (يَعْنِي ابْنَ الْمُغِيرَةِ)، حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مُغْفَلٍ، قَالَ: أَصَبْتُ جِرَابًا مِنْ شَحْمٍ، يَوْمَ خَيْبَرَ، قَالَ: قَاتَلْتُمُوهُ، فَقُلْتُ: لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا، قَالَ: فَالْتَفَتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُتَبَسِّمًا.

٧٣- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ الْعَبْدِيُّ، حَدَّثَنَا بَهْزُ بْنُ اسْمَدَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، حَدَّثَنَا حُمَيْدُ بْنُ هِلَالٍ قَالَ:

سَمِعْتُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ مُغْفَلٍ يَقُولُ: رُمِيَ إِلَيْنَا جِرَابٌ فِيهِ طَعَامٌ وَشَحْمٌ، يَوْمَ خَيْبَرَ، فَوُتِّبْتُ لِأَخْذِهِ، قَالَ: فَالْتَفَتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ^(١). (إِعْرَاجُ الْعَبَّاسِيِّ: ٣١٥٣، ١٢١٤، ٥٥٠٨).

(١) قَوْلُهُ: (فَالْتَفَتُ فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَاسْتَحْيَيْتُ مِنْهُ) يَعْنِي لَمَّا رَأَى مِنْ حَرَمِهِ عَلَى أَخْذِهِ أَوْ لِقَوْلِهِ لَا أُعْطِي الْيَوْمَ أَحَدًا مِنْ هَذَا شَيْئًا وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

٧٣- () وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: جِرَابٌ مِنْ شَحْمٍ، وَلَمْ يَذْكُرِ الطَّعَامَ.

٢٦- بَابُ كِتَابِ النَّبِيِّ ﷺ إِلَى هِرَقْلَ
يَدْعُوهُ إِلَى الْإِسْلَامِ

٧٤- (١٧٧٣) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ وَمُحَمَّدُ بْنُ زَائِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ زَائِعٍ) قَالَ: ابْنُ زَائِعٍ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ (أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عَيْنِ اللَّهِ بْنِ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عُتْبَةَ، عَنْ ابْنِ عَبَّاسٍ).

الجوهري في صحاحه وهو اسم علم له ولقبه قصير.

وكذا كل من ملك الروم يقال له قصير.

(٣) قوله: (دحية الكلبي) هو بكسر الدال وفتحها لفتان مشهورتان اختلف في الراجحة منهما وادعى ابن السكيت أنه بالكسر لا غير وأبو حاتم السجستاني أنه بالفتح لا غير.

(٤) قوله: (عظيم بصري) هي بضم الباء وهي مدينة حوران ذات قلعة وأعمال قرية من طرف البرية التي بين الشام والحجاز، والمراد بعظيم بصري أميرها. قوله عن هرقل: (أنه سأل أيهم أقرب نسباً إلى النبي ﷺ لباله عنه) قال العلماء: إنما سأل قريب النسب لأنه أعلم بحاله وأبعد من أن يكذب في نسبه وغيره، ثم أكد ذلك فقال لأصحابه إن كذبني فكذبوه أي لا تستحيوا منه فتسكتوا عن تكذيبه إن كذب.

(٥) قوله: (واجلسوا أصحابي خلفي) قال بعض العلماء: إنما فعل ذلك ليكون عليهم أمون في تكذيبه إن كذب لأن مقابلته بالكذب في وجهه صعبة بخلاف ما إذا لم يستقبله.

(٦) قوله: (دعا بترجمانه) هو بضم التاء وفتحها والفتح أفصح وهو المعبر عن لغة بلغة أخرى والتاء فيه أصلية، وانكروا على الجوهري كونه جعلها زائدة.

(٧) قوله: (لولا غالة أن يؤثر علي الكذب لكنبت) معناه لولا خفت أن رفقني يقولون علي الكذب إلى قومي ويتحدثونه في بلادي لكنبت عليه لبغضي إياه وعيبي نقصه، وفي هذا بيان أن الكذب قبيح في الجاهلية كما هو قبيح في الإسلام. ووقع في رواية البخاري: «لولا الحياة من أن يأتروا علي كذباً لكنبت عنه» وهو بضم التاء وكسرها.

(٨) وقوله: (كيف حبه فيكم) أي نسبه.

(٩) قوله: (فهل كان من آياته ملك) هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم، ووقع في صحيح البخاري: «فهل كان في آياته من مالك» وروي هذا اللفظ على وجهين: أحدهما من بكسر الميم وملك بفتحها مع كسر اللام. والثاني من بفتح الميم وملك بفتحها على أنه فعل ماض وكلاهما صحيح والأول أشهر وأصح وتؤيده رواية مسلم بحذف من. قوله: (ومن يتبعه أشرف الناس أم ضعفاؤهم) يعني بأشرافهم كبارهم وأهل الأحساب فيهم.

(١٠) قوله: (سخره له) هو بفتح السين والسخر كراهة الشيء وعدم الرضى به.

(١١) قوله: (يكون الحرب بيننا وبينه سجالاً) هو بكسر السين أي نوباً نوبة لنا ونوبة له، قالوا: وأصله من السجالتين بالسجل وهي النلر الملأى يكون لكل واحد منهما سجل.

(١٢) قوله: (فهل يفتن) هو بكسر الدال، وهو ترك الوفاء بالعهد.

(١٣) قوله: (ونحن من في مدة لا ندري ما هو صانع فيها) يعني مدة الهدنة والصلح الذي جرى يوم الحديبية.

(١٤) قوله: (وكذلك الرسل تبعث في أحساب قومها) يعني في أفضل

وَسَأَلْتُكَ: هَلْ يَزِيدُ أَحَدٌ مِنْهُمْ، عَنْ دِينِهِ بَعْدَ أَنْ يَدْخُلَهُ سَخَطُ لَه؟ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ إِذَا خَالَطَ بِشَاشَةَ الْقُلُوبِ^(١١)، وَسَأَلْتُكَ: هَلْ يَزِيدُونَ أَوْ يَنْقُصُونَ؟ فَرَعَمْتُ أَنَّهُمْ يَزِيدُونَ، وَكَذَلِكَ الْإِيمَانُ حَتَّى يَمُوتَ، وَسَأَلْتُكَ: هَلْ قَاتَلْتُمُوهُ؟ فَرَعَمْتُ أَنَّكُمْ قَدْ قَاتَلْتُمُوهُ، فَتَكُونُ الْحَرْبُ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ سِجَالًا، يَنَالُ مِنْكُمْ وَتَنَالُونَ مِنْهُ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ تَبْتَلَى ثُمَّ تَكُونُ لَهُمُ الْعَاقِبَةُ^(١٢)، وَسَأَلْتُكَ: هَلْ يَغْدِرُ؟ فَرَعَمْتُ أَنَّهُ لَا يَغْدِرُ، وَكَذَلِكَ الرُّسُلُ لَا تَغْدِرُ، وَسَأَلْتُكَ: هَلْ قَالَ: هَذَا الْقَوْلُ أَحَدٌ قَبْلَهُ؟ فَرَعَمْتُ أَنْ لَا، فَقُلْتُ: لَوْ قَالَ هَذَا الْقَوْلُ أَحَدٌ قَبْلَهُ، قُلْتُ رَجُلٌ أَتَمَّ بِقَوْلٍ قَبْلَهُ، قَالَ: ثُمَّ قَالَ: بِمَ يَأْمُرُكُمْ؟ قُلْتُ: بِأَمْرِنَا بِالصَّلَاةِ وَالزَّكَاةِ وَالصَّلَاةِ وَالْعَقَابِ^(١٣)، قَالَ: إِنْ يَكُنْ مَا تَقُولُ فِيهِ حَقًّا، فَإِنَّهُ نَبِيٌّ^(١٤)، وَقَدْ كُنْتُ أَعْلَمُ أَنَّهُ خَارِجٌ، وَلَمْ أَكُنْ أَظُنُّهُ مِنْكُمْ وَلَوْ أَنَّنِي أَعْلَمْتُ أَنَّنِي أَخْلَصْتُ إِلَيْهِ، لَأَحْبَبْتُ لِقَاءَهُ^(١٥)، وَلَوْ كُنْتُ عِنْدَهُ لَغَسَلْتُ عَنْ قَدَمَيْهِ، وَلَيَبْلُغُنَّ مُلْكُهُ مَا تَحْتَ قَدَمَيْهِ.

قال: ثُمَّ دَعَا بِكِتَابِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَرَأَهُ، فَإِذَا فِيهِ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ إِلَى هِرَقْلَ عَظِيمِ الرُّومِ، سَلَامٌ عَلَى مَنْ اتَّبَعَ الْهُدَى^(١٦)، أَنَا بَعْدُ، فَلَبَّيْ أَدْعُوكَ بِدُعَايَةِ الْإِسْلَامِ^(١٧)، أَسْلِمْتُ تَسْلِمًا، وَأَسْلِمْتُ يُؤْنِكَ اللَّهُ أَجْرَكَ مَرْكَبَيْنِ، وَإِنْ تَوَلَّيْتُ فَإِنَّ عَقَبَكَ إِثْمُ الْأَرِيسِيِّينَ^(١٨)، «يَا أَهْلَ الْكِتَابِ تَعَالَوْا إِلَى كَلِمَةٍ سَوَاءٍ بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ^(١٩)» أَنْ لَا نَعْبُدَ إِلَّا اللَّهَ وَلَا نُشْرِكَ بِهِ شَيْئًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْضًا أَرْبَابًا مِنْ دُونِ اللَّهِ فَإِنْ تَوَلَّوْا فَقُولُوا اشْهَدُوا بِأَنَّا مُسْلِمُونَ» (آل عمران: ٦٤).

فَلَمَّا فَرَغَ مِنْ قِرَاءَةِ الْكِتَابِ ارْتَفَعَتِ الْأَصْوَاتُ عِنْدَهُ وَكَثُرَ اللَّفْظُ^(٢٠)، وَأَمَرَ بِنَا فَأَخْرَجَنَا، قَالَ: فَقُلْتُ لِأَصْحَابِي حِينَ خَرَجْنَا: لَقَدْ أَمَرَ أَمْرُ ابْنِ أَبِي كَبِشَةَ^(٢١)، إِنَّهُ لَيَخَافُهُ مَلِكُ بَنِي الْأَصْفَرِ^(٢٢)، قَالَ: فَمَا زِلْتُ مُوقِنًا بِأَمْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَنَّهُ سَيُظْهِرُ، حَتَّى أَدْخَلَ اللَّهُ عَلَيَّ الْإِسْلَامَ. (انظره البخاري: ٥١، ٥٧، ٦٢٨١، ٦٢٨٠٤، ٦٢٩٤٠، ٦٢٩٧٨، ٣١٧٤، ٤٥٥٣، ٥٩٨٠، ٦٢٦٠، ٧١٩٩).

(١) قوله: (عن أبي سفيان انطلقت في المدة التي كانت بيني وبين رسول الله ﷺ) يعني الصلح يوم الحديبية وكانت الحديبية في أواخر سنة ست من الهجرة.

(٢) قوله: (هرقل) بكسر الهاء وفتح الراء وإسكان القاف هذا هو المشهور، ويقال هرقل بكسر الهاء وإسكان الراء وكسر القاف حكاه

الإسلام. قال القاضي: ويجوز أن تكون داعية هنا بمعنى دعوة كما في قوله تعالى: ﴿ليس لها من دون الله كاشفة﴾ أي كشف.

(٢٣) قوله ﷺ: «وإن توليت فإن عليك إثم الأريسين» هكنا وقع في هذه الرواية الأولى في مسلم الأريسين وهو الأشهر في روايات الحديث وفي كتب أهل اللغة، وعلى هذا اختلف في ضبطه على أوجه: أحدها يمين بعد السين. والثاني بياء واحدة بعد السين، وعلى هذين الوجهين الهمة مفتوحة والراء مكسورة مخففة. والثالث الأريسين بكسر الهمة وتشديد الراء وبياء واحدة بعد السين، ووقع في الرواية الثانية في مسلم وفي أول صحيح البخاري إثم البريسين بياء مفتوحة في أوله وبيامين بعد السين، واختلفوا في المراد بهم على أقوال:

أصحها وأشهرها أنهم الأكارون أي الفلاحون والزراعون، ومعناه أن عليك إثم رعاياك الذين يتبعونك ويتقادون بانقيادك، وبه بهؤلاء على جميع الرعايا لأنهم الأغلب ولأنهم أسرع انقياداً، فإذا أسلم أسلموا وإذا امتنع امتنعوا وهذا القول هو الصحيح، وقد جاء مصرحاً به في رواية روينها في كتاب دلائل النبوة للبيهقي وفي غيره: «فإن عليك إثم الأكارين» وفي رواية ذكرها أبو عبيد في كتاب الأموال وإلا فلا يحمل بين الفلاحين وبين الإسلام. وفي رواية ابن وهب: وإثمهم عليك، قال أبو عبيد: ليس المراد بالفلاحين الزراعين خاصة بل المراد بهم جميع أهل مملكتك.

الثاني أنهم اليهود والنصارى وهم أتباع عبد الله بن إريس الذي تنسب إليه الأروسية من النصارى ولهم مقالة في كتب المقالات ويقال لهم الأروسيون.

الثالث أنهم الملوك الذين يقودون الناس إلى المذاهب الفاسدة ويأمرونهم بها.

(٢٤) الآية، في هذا الكتاب جعل من القواعد وأنواع من القوائد: منها دعاء الكفار إلى الإسلام قبل قتالهم وهذا الدعاء واجب والقتال قبله حرام إن لم تكن بلغتهم دعوة الإسلام وإن كانت بلغتهم فالدعاء مستحب هذا ملعبنا، وفيه خلاف للسلف سبق بيانه في أول كتاب الجهاد. ومنها وجوب العمل بخبر الواحد وإلا فلم يكن في بعثه مع دحية فائدة وهذا إجماع من يعتد به ومنها استحباب تصدير الكتاب بسم الله الرحمن الرحيم وإن كان الجعوث إليه كافراً. ومنها أن قوله ﷺ في الحديث: «كل امرئ ذي بال لا يبدأ فيه محمد الله فهو أجزم» المراد بالحمد لله ذكر الله تعالى، وقد جاء في رواية بذكر الله تعالى، وهذا الكتاب كان ذا بال بل من المهمات العظام وبدأ فيه بالبسملة دون الحمد. ومنها أنه يجوز أن يسافر إلى أرض العدو بالآية والأيمن وغمرهما وإن بيعت بذلك إلى الكفار، وإنما نهى عن المسافة بالقرآن إلى أرض العدو أي ب كله أو بجملة منه، وذلك أيضاً محمول على ما إذا خيف وقوعه في أيدي الكفار. ومنها أنه يجوز للمحدث والكافر مس آية لو آتت يسيرة مع غير القرآن. ومنها أن السنة في المكتبة والرسائل بين الناس أن يبدأ الكاتب بنفسه فيقول من زيد إلى عمرو، وهذه مسألة تختلف فيها.

قال الإمام أبو جعفر في كتابه صناعة الكتاب: قال أكثر العلماء: يستحب أن يبدأ بنفسه كما ذكرنا، ثم روى فيه أحاديث كثيرة وآثاراً قال:

انسابهم وأشرفها، قيل الحكمة في ذلك أنه أبعد من اتحاله الباطل وأقرب إلى انقياد الناس له.

(١٥) وأما قوله: «إن الضعفاء هم أتباع الرسل» فلكون الأشراف يأتون من تقدم مثلهم عليهم، والضعفاء لا يأتون فيسرعون إلى الانقياد وأما سؤاله عن الردة فلأن من دخل على بصيرة في أمر محقق لا يرجع عنه بخلاف من دخل في أباطيل. وأما سؤاله عن الغدر فلأن من طلب حظ الدنيا لا يبالي بالغدر وغيره مما يتوصل به إلى ذلك، ومن طلب الآخرة لم يرتكب غدرًا ولا غيره من القبائح.

(١٦) قوله: «وكذلك الإيمان إذا خالط بشاشة القلوب» يعني اتسراح الصدور وأصلها اللطف بالإنسان عند قدومه وإظهار السرور برؤيته، يقال: بش به وتبشش.

(١٧) قوله: «وكذلك الرسل تبلى ثم تكون لهم العاقبة» معناه يتبلىهم الله بذلك ليعظم أجرهم بكثرة صبرهم وبذلهم وسعيهم في طاعة الله تعالى.

(١٨) قوله: «قلت يأمرنا بالصلاة والزكاة والصلة والعفاف» أما الصلة فصلة الأرحام وكل ما أمر الله به أن يوصل وذلك بالبر والإكرام وحسن المراجعة، وأما العفاف الكف عن المحارم وخوارم المروءة. قال صاحب المحكم: العفة الكف عما لا يحل ولا يحمل، يقال: عف يعف عفة وعفافاً وعفاقة وتعفف واستعف ورجل عف وعفيف والأنتى عفيفة وجع العفيف أعفة وأعفاء.

(١٩) قوله: «إن يكن ما يقول حقاً أنه نبي» قال العلماء: هذا الذي قاله هرقل أخذ من الكتب القديمة، ففي التوراة هذا أو نحوه من علامات رسول الله ﷺ عرفه بالعلامات. وأما الدليل القاطع على النبوة فهو المعجزة الظاهرة الخارقة للعادة، فهكنا قاله المازري والله أعلم.

(٢٠) قوله: «ولو أعلم أنني أخلص إليه لأحببت لقاءه». هكنا هو في مسلم، ووقع في البخاري لتجشمت لقاءه وهو أصح في المعنى، ومعناه لتكلفت الوصول إليه وارتنكت المشقة في ذلك ولكن أخاف أن اقتطع دونه، ولا عثر له في هذا لأنه قد عرف صدق النبي ﷺ، وإنما شح في الملك ورغب في الرياسة فآثرها على الإسلام، وقد جاء ذلك مصرحاً به في صحيح البخاري، ولو أراد الله هدايته لوفقه كما وفق النجاشي وما زالت عنه الرياسة ونسأل الله توفيقه.

(٢١) قوله ﷺ: «سلام على من اتبع الهدى» هذا دليل لمن يقول: لا يتبنا الكافر بالإسلام، وفي المسألة خلاف فمذهب الشافعي وجمهور أصحابه وأكثر العلماء أنه لا يجوز للمسلم أن يتبني كافراً بالإسلام وإجازة كثيرون من السلف، وهذا مردود بالأحاديث الصحيحة في النهي عن ذلك وستأتي في موضعها إن شاء الله تعالى، وجوزوه آخرون لاستتلاف أو حاجة إليه أو نحو ذلك.

(٢٢) قوله ﷺ: «أدعوك بدعاية الإسلام» وهو بكسر الدال أي بدعوته وهي كلمة التوحيد. وقال في الرواية الأخرى التي ذكرها مسلم يعد هذا: «أدعوك بدعاية الإسلام» وهو بمعنى الأولى ومعناها الكلمة الداعية إلى

زهرة جده أبو أمية يكنى أبا كبشة، وكذلك عمرو بن زيد بن أسد الأنصاري النجاري أبو سلمى أم عبد المطلب كان يدعى أبا كبشة، قال: وكان في أجداده أيضاً من قبل أمه أبو كبشة وهو أبو قيلة أم وهب بن عبد مناف أبو أمية أم النبي ﷺ وهو خزاعي وهو الذي كان يعبد الشمرى، وكان أبوه من الرضاعة يدعى أبا كبشة وهو الحارث بن عبد العزى السعدي، قال القاضي: وقال مثل هذا كله محمد بن حبيب البغدادي، وزاد ابن ماكولا فقال وقيل أبو كبشة عم والد حليلة مرضته ﷺ.

(٢٧) قوله: (إنه ليخالفه ملك بني الأصفر) بنو الأصفر هم الروم قال ابن الأثيري: سُموا به لأن جيشاً من الحبشة غلب على بلادهم في وقت فوطىء ساهم فولدت أولاداً صفراً من سواد الحبشة ويأصرو الروم، وقال أبو إسحاق بن إبراهيم الحريشي: نسبوا إلى الأصفر بن الروم بن عيصو بن إسحاق بن إبراهيم ﷺ. قال القاضي: هذا شبه من قول ابن الأثيري.

٧٤- () وَحَدَّثَنَا حَسَنُ الْحُلَوَاتِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى عَنْ إِسْرَاهِيمَ بْنِ سَعْدٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، عَنْ صَالِحٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَرَوَى فِي الْحَدِيثِ: وَكَانَ قَيْصَرٌ لَمَّا كَشَفَ اللَّهُ عَنْهُ جُنُودَ فَارِسَ مَشَى مِنْ جَمْعٍ إِلَى إِلِيَاءَ^(١)، شُكْرًا لِمَا آتَاهُ اللَّهُ تَعَالَى^(٢)، وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ: «مِنْ مُحَمَّدٍ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ». وَقَالَ: «إِنَّمَا التَّيْرُسِيُّ». وَقَالَ: «بِدَاعِيَةِ الْإِسْلَامِ».

(١) قوله: (مشى من حمص إلى إيلياء شكرياً لما آتاه الله) أما حمص فغير مصروفة لأنها مؤنثة علم عجمية، وأما إيلياء فهو بيت المقدس وفي ثلاث لغات أشهرها إيلياء بكسر الهزة واللام وإسكان الياء بينهما وبالماء والثانية كذلك إلا أنها بالقصر، والثالثة الياء محذوف الياء الأولى وإسكان اللام وبالماء حكاهن صاحب المطالع وآخرون، وفي رواية لأبي يعلى الموصلي في سند ابن عباس الإيلياء بالالف واللام، قال صاحب المطالع: قبل معناه بيت الله والله أعلم.

(٢) وأما قوله (شكرياً لما آتاه الله) فمعناه شكرًا لما أنعم الله به عليه وأتاه إياه ويستعمل ذلك في الخير والشر، قال الله تعالى: ﴿وَنَبْلُوكُم بِالشَّرِّ وَالْخَيْرِ فِتْنَةً﴾ والله أعلم.

٢٧- باب كتب النبي ﷺ إلى ملوك الكفار

يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ

٧٥- (١٧٧٤) حَدَّثَنِي يُونُسُ بْنُ حَصَّادٍ الْمَغْنَمِيُّ^(١) حَدَّثَنَا عَبْدُ الْأَعْلَى، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ.

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ نَبِيَّ اللَّهِ ﷺ كَتَبَ إِلَى كِسْرَى، وَإِلَى قَيْصَرٍ، وَإِلَى النَّجَاشِيِّ، وَإِلَى كُلِّ جَبَّارٍ، يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ تَعَالَى، وَيُنْصِرُ بِالنَّجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ^(٢).

(١) هذه الأسناد الثلاثة كلهم بصريون، ومحمد بن عبد الله السرازي

وهذا هو الصحيح عند أكثر العلماء لأنه إجماع الصحابة، قال: وسواء في هذا تصدير الكتاب والعنوان، قال: ورخص جماعة من أن يبدأ بالكتوب إليه فيقول في التصدير والعنوان إلى فلان من فلان، ثم روي بإسناده أن زيد بن ثابت كتب إلى معاوية فبدأ باسم معاوية، وعن محمد بن الحنفية ويكر بن عبد الله وأيوب السخيتاني أنه لا بأس بذلك، قال: وأما العنوان فالصواب أن يكتب عليه إلى فلان ولا يكتب لفلان لأنه إليه لا له إلا على مجاز، قال: هذا هو الصواب الذي عليه أكثر العلماء من الصحابة والتابعين.

ومنها التوقي في المكتبة واستعمال الورع فيها فلا يفرط ولا يفرط ولهذا قال النبي ﷺ: إلى هرقل عظيم الروم، فلم يقل ملك الروم لأنه لا ملك له ولا لغيره إلا يحكم دين الإسلام، ولا سلطان لأحد إلا لمن ولاء رسول الله ﷺ أو ولاء من أذن له رسول الله ﷺ بشرط، وإنما ينفذ من تصرفات الكفار ما تنفذه الضرورة، ولم يقل إلى هرقل فقط بل أتى بنوع من الملاطفة فقال عظيم الروم أي الذي يعظمونه ويقدمونه، وقد أمر الله ﷻ تعالى بإلانة القول لمن يدعى إلى الإسلام فقال تعالى: ﴿ادْعُ إِلَى سَبِيلِ رَبِّكَ بِالْحُكْمِ وَالْمَوْعِظَةِ الْحَسَنَةِ﴾ وقال تعالى: ﴿فَقُولَا لَهُ قَوْلًا لِيَنُاسَ﴾ وغير ذلك.

ومنها استحباب البلاغة والإيجاز ونحري الألفاظ الجزلة في المكتبة فإن قوله ﷺ: أسلم تسلم في نهاية من الاختصار وغاية من الإيجاز والبلاغة وجمع المعاني مع ما فيه من بديع التجنيس وشموله لسلامته من خزي الدنيا بالحرب والسبي والقتل وأخذ الديار والأموال ومن عذاب الآخرة. ومنها أن من أدرك من أهل الكتاب نبينا ﷺ فآمن به فله أجران كما صرح به هنا. وفي الحديث الآخر في الصحيح: ثلاثة يؤتون أجرهم مرتين منهم رجل من أهل الكتاب الحديث، ومنها البيان الواضح أن من كان سيئاً لضلالة أو سبب صنع من هذلية كان آمناً لقوله ﷺ: فإني توليت فإن عليك إثم الأريسين ومن هذا المعنى قول الله تعالى: ﴿وَلِيَحْمِلَنَّ أَثْقَالَهُمْ وَاتَّقَالُوا مَعَ أَثْقَالِهِمْ﴾. ومنها استحباب أما بعد في الخطب والمكاتبات، وقد ترجم البخاري هذه باباً في كتاب الجمعة ذكر فيه أحاديث كثيرة.

(٢٥) قوله: (وكثر اللفظ) هو بفتح الغين وإسكانها وهي الأصوات المختلفة.

(٢٦) قوله: (لقد أمر أمر ابن أبي كبشة) أما أمر فبفتح الهزة وكسر الميم أي عظم. وأما قوله ابن أبي كبشة فقيل هو رجل من خزاعة كان يعبد الشمرى ولم يوافق أحد من العرب في عبادتها فشبها النبي ﷺ به لمخالفته إياهم في دينهم كما خالفهم أبو كبشة، روي عن الزبير بن يكر في كتاب الأنساب قال: ليس مرادهم بذلك عيب النبي ﷺ إنما أرادوا بذلك مجرد التشبيه، وقيل: إن أبا كبشة جد النبي ﷺ من قبل أمه. قال ابن قتيبة وكتيرون: وقيل هو أبوه من الرضاعة وهو الحارث بن عبد العزى السعدي حكاه ابن بطال وآخرون.

وقال القاضي عياض: قال أبو الحسن الجرجاني التشابه إنما قالوا ابن أبي كبشة عدوه له ﷺ فنبوه إلى نسب له غير نسه المشهور، إذ لم يمكنهم الظعن في نسه المعلوم المشهور، قال: وقد كان وهب بن عبد مناف بن

بِرِكَابِهِ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَيُّ عَبَاسٍ! نَادِ أَصْحَابَ السُّمُرَةِ»^(١)، فَقَالَ عَبَاسٌ: «وَكَانَ رَجُلًا صَيِّيًا»^(٢): فَقُلْتُ بِأَعْلَى صَوْتِي: أَيُّ أَصْحَابِ السُّمُرَةِ؟ قَالَ: قَوْلَالِهَا لَكَانَ عَطَفَتْهُمْ، حِينَ سَمِعُوا صَوْتِي، عَطَفَةُ الْبَقَرِ عَلَى أَوْلَادِهَا، فَقَالُوا: يَا لَيْتَ! يَا لَيْتَ!^(٣) قَالَ: فَاقْتُلُوا وَالْكَفَّارَ»^(٤)، وَالذُّعْوَةُ فِي الْأَنْصَارِ»^(٥)، يَقُولُونَ: يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ! يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ! قَالَ: ثُمَّ قُصِرَتِ الذُّعْوَةُ عَلَى بَنِي الْحَارِثِ ابْنِ الْخَزْرَجِ، فَقَالُوا: يَا بَنِي الْحَارِثِ! ابْنِ الْخَزْرَجِ! يَا بَنِي الْحَارِثِ! ابْنِ الْخَزْرَجِ! فَظَنَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى بَعْثِهِ، كَالْمُنْتَظَرِ عَلَيْهَا، إِلَى قِتَالِهِمْ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذَا حِينَ حَمِي الْوُطَيْسُ»^(٦)، قَالَ: ثُمَّ أَخَذَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَصِيَّاتٍ فَرَمَى بِهِنَّ وَجُوهَ الْكُفَّارِ، ثُمَّ قَالَ: «أَنْهَزُمُوا» وَرَبُّ مُحَمَّدٍ! قَالَ: فَذَهَبْتُ أَنْظُرُ فَإِذَا الْقِتَالُ عَلَى هَيْتِهِ فِيمَا أَرَى، قَالَ: قَوْلَالِهَا مَا هُوَ إِلَّا أَنْ رَمَاهُمْ بِحَصِيَّاتِهِ، فَمَا زِلْتُ أَرَى حَتُّهُمْ كَيْلًا»^(٧) وَأَمَرَهُمْ مُذَبِّرًا»^(٨).

(١) قوله: (قال ابن عباس شهدت مع رسول الله ﷺ يوم حنين فلزمت أنا وأبو سفيان بن الحارث بن عبد المطلب رسول الله ﷺ فلم نغافقه) أبو سفيان هذا هو ابن عم رسول الله ﷺ، قال جماعة من العلماء: اسمه هو كنيته، وقال آخرون: اسمه المغيرة ومن قاله هشام بن الكلبي وإبراهيم بن المنذر والزيبر بن بكير وغيرهم، وفي هذا عطف الأقارب بعضهم على بعض عند الشدائد وذب بعضهم عند بعض.

(٢) قوله: (ورسول الله ﷺ على بغلة له بيضاء) قال العلماء: ركوبه ﷺ البغلة في موطن الحرب وعند اشتداد الناس هو النهاية في الشجاعة والثبات، ولأنه أيضاً يكون معتمداً يرجع المسلمون إليه وتطمئن قلوبهم به وبمكانه، وإنما فعل هذا عمداً وإلا فقد كانت له ﷺ أفراس معروفة، وما ذكره في هذا الحديث من شجاعة ﷺ تقلعه يركض بغلته إلى جمع المشركين وقد فر الناس عنه. وفي الرواية الأخرى: أنه نزل إلى الأرض حين غشوه، وهذه مبالغة في الثبات والشجاعة والصبر، وقيل فعل ذلك مواساة لمن كان نازلاً على الأرض من المسلمين، وقد أخبرت الصحابة رضي الله تعالى عنهم بشجاعة ﷺ في جميع المواطن، وفي صحيح مسلم قال: إن الشجاع منا الذي يخاض به وإنهم كانوا يتقون به.

(٣) أما قوله (بغلة بيضاء) فكنا قال في هذه الرواية، ورواية أخرى بعدها أنها بغلة بيضاء، وقال في آخر الباب على بغلته الشهباء وهي واحدة، قال العلماء: لا يعرف له ﷺ بغلة سواها وهي التي يقال لها لذلك.

(٤) وأما قوله: (أهداها له فروة بن نفاثة) فهو بنون مضمومة ثم فاء مخففة ثم ألف ثم شاء مثناة. وفي الرواية التي بعدها رواية إسحاق بن إبراهيم. قال فروة بن نعام بالعين واليم والصحيح المعروف الأول. قال القاضي: واختلفوا في إسلامه فقال الطبري: أسلم وعمر عمراً طويلاً، وقال

بصري بغدادي ولا يتقص هذا ما ذكرته، وفي الإسناد الثاني تصريح قتادة بالسماح من أنس فزال ما يخاف من لبسه لو اقتصر على الطريق الأول.

(٥) قوله: (حدثني يوسف بن حماد المعني) هو بكسر النون وتشديد الياء منسوب إلى معن، وقال السمعاني: هو من ولد معن بن زائدة.

(٦) قوله: (أن النبي ﷺ كتب إلى كسرى وإلى قيصر وإلى النجاشي وإلى كل جبار يدعوهم إلى الله تعالى وليس بالنجاشي الذي صلى عليه النبي ﷺ) أما كسرى فيفتح الكاف وكسرهما وهو لقب لكل من ملك من ملوك الفرس، وقيصر لقب من ملك الروم، والنجاشي لكل من ملك الحبشة، وخاقان لكل من ملك الترك، وفرعون لكل من ملك القبط، والعزير لكل من ملك مصر، وتبع لكل من ملك حمير، وفي هذا الحديث جواز مكتبة الكفار ودعائهم إلى الإسلام والعمل بالكتاب وغير الواحد والله أعلم.

٧٥- () وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ الرَّزِّيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَهَّابِ بْنُ عَطَاءٍ، عَنْ سَعِيدٍ، عَنْ قَتَادَةَ، حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ بِحَدِّهِ.

وَلَمْ يَقُلْ: وَلَيْسَ بِالْنجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ.

٧٥- () وَحَدَّثَنِي نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضَمِيُّ، أَخْبَرَنِي أَبِي، حَدَّثَنِي خَالِدُ بْنُ قَيْسٍ، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ»^(١).

وَلَمْ يَذْكُرْ: وَلَيْسَ بِالْنجَاشِيِّ الَّذِي صَلَّى عَلَيْهِ النَّبِيُّ ﷺ.

(١) هذه الأسانيد الثلاثة كلهم بصريون، وعبد الله الرازي بصري بغدادي ولا يتقص هذا ما ذكرته، وفي الإسناد الثاني تصريح قتادة بالسماح من أنس فزال ما يخاف من لبسه لو اقتصر على الطريق الأول.

٢٨- باب في غزوة حنين^(١)

(١) حنين واد بين مكة والطائف وراء عرفات بينه وبين مكة بضعة عشر ميلاً وهو مصروف كما جاء به القرآن العزيز.

٧٦- (١٧٧٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو ابْنِ سَرِّحٍ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، قَالَ: حَدَّثَنِي كَثِيرُ بْنُ عَبَّاسٍ ابْنِ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ، قَالَ:

قَالَ عَبَّاسٌ: شَهِدْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُنَيْنٍ، فَلَزِمْتُ أَنَا وَأَبُو سَفْيَانَ ابْنَ الْحَارِثِ ابْنَ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ نَغَارِقْ»^(٢)، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَعْثِهِ»^(٣)، لَهُ، بَيْضَاءُ»^(٤)، أَغْدَاةَا لَهُ فَرَوْهُ ابْنُ نَفَاثَةَ»^(٥) الْجُدَامِيُّ، فَلَمَّا تَقَى الْمُسْلِمُونَ وَالْكَفَّارَ، وَلَّى الْمُسْلِمُونَ مُذِيرِينَ، فَطَفِقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَرْكُضُ بِغَلْتِهِ قِبَلَ الْكُفَّارِ، قَالَ عَبَّاسٌ: وَأَنَا آخِذٌ بِلِحْجَامِ بَعْثِهِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، أَكْثَمَهَا إِزَادَةً أَنْ لَا تُسْرِعَ، وَأَبُو سَفْيَانَ آخِذٌ

غيرهم: لم يسلم. وفي صحيح البخاري: أن الذي أهداهما له ملك أبله، واسم ملك أبله فيما ذكره ابن إسحاق بحة بن روية والله أعلم.

فإن قيل: فني هذا الحديث قوله ﷺ هدية الكافر. وفي الحديث الآخر هدايا العمال غلول مع حديث ابن النبتة عامل الصدقات. وفي الحديث الآخر أنه رد بعض هدايا المشركين، وقال: إنما لا تقبل زيد المشركين أي ردهم، فكيف يجمع بين هذه الأحاديث؟

قال القاضي رضي الله تعالى عنه: قال بعض العلماء: إن هذه الأحاديث ناسخة لقبول الهدية، قال: وقال الجمهور: لا نسخ بل سبب القبول، أن النبي ﷺ مخصوص بالفيء الحاصل بلا قتال بخلاف غيره، فقبل النبي ﷺ عن طمع في إسلامه، وتأليفه لمصلحة يرجوها للمسلمين، وكافاً بعضهم، ورد هدية من لم يطمع في إسلامه، ولم يكن في قبولها مصلحة، لأن الهدية ترجب المحبة والمودة.

وأما غير النبي ﷺ من العمال والولاة، فلا يحمل له قبولها لنفسه عند جمهور العلماء، فإن قبلها كانت فينا للمسلمين، فإنه لم يهدا إليه إلا لكونه إمامهم، وإن كانت من قوم هو محاصره فهي غنيمة. قال القاضي: وهذا قول الأوزاعي ومحمد بن الحسن وابن القاسم وابن حبيب. وحكاها ابن حبيب عن ثقيف من أهل العلم. وقال آخرون: هي للإمام خالصة به. قال أبو يوسف وأشهب وسحنون: وقال الطبري: إنما رد النبي ﷺ من هدايا المشركين ما علم أنه أهدي له في خاصة نفسه، وقيل ما كان خلاف ذلك مما فيه استتلاف المسلمين. قال: ولا يصح قول من ادعى النسخ. قال: وحكم الأئمة بعد إجرائها مجرى مال الكفار من الفيء أو الغنيمة بحسب اختلاف الحال. وهذا معنى هدايا العمال غلول، أي إذا خصوا بها أنفسهم لأنها لجماعة المسلمين بحكم الفيء والغنيمة.

قال القاضي: وقيل إنما قبل النبي ﷺ هدايا كفار أهل الكتاب ممن كان على النصرانية كالقوقس وملوك الشام. فلا معارضة بينه وبين قوله ﷺ: «يقبل زيد المشركين» وقد أبيع لنا ذبائح أهل الكتاب ومناكرتهم، بخلاف المشركين عبدة الأوثان. هذا آخر كلام القاضي عياض. وقال أصحابنا: متى أخذ القاضي أو العامل هدية محرمة لزمه ردها إلى مهنيتها، فإن لم يعرفه وجب عليه أن يجعلها في بيت المال والله أعلم.

قال القاضي: وقيل إنما قبل النبي ﷺ هدايا كفار أهل الكتاب ممن كان على النصرانية كالقوقس وملوك الشام. فلا معارضة بينه وبين قوله ﷺ: «يقبل زيد المشركين» وقد أبيع لنا ذبائح أهل الكتاب ومناكرتهم، بخلاف المشركين عبدة الأوثان. هذا آخر كلام القاضي عياض. وقال أصحابنا: متى أخذ القاضي أو العامل هدية محرمة لزمه ردها إلى مهنيتها، فإن لم يعرفه وجب عليه أن يجعلها في بيت المال والله أعلم.

(٥) قوله ﷺ: «أي عباس ناد أصحاب السمر» هي الشجرة التي بايعوا تحتها بيعة الرضوان ومعناه ناد أهل بيعة الرضوان يوم الحديبية.

(٦) قوله: (فقال عباس وكان رجلاً صينياً) ذكر الحازمي في المؤلف أن العباس رضي الله تعالى عنه كان يقف على سلع فينادي غلماناً في آخر الليل وهم في الغابة فيسمعونهم، قال: وبين سلع والغابة ثمانية أميال.

(٧) قوله: «فوالله لكان عطفهم حين سمعوا صوتي عطفة البقر على أولادها فقالوا: يا ليك يا ليك» قال العلماء: في هذا الحديث دليل على أن فرارهم لم يكن بعيداً وأنه لم يحصل الفرار من جميعهم، وإنما فتحه عليهم من في قلبه مرض من مسلمة أهل مكة المؤلفة ومشركيها الذين لم يكونوا أسلموا، وإنما كانت هزيمتهم فجأة لانصبابهم عليهم دفعة واحدة ورشقهم بالسهام، ولاختلاط أهل مكة معهم ممن لم يستقر الإيمان في قلبه، ومن يترصد بالمسلمين الدوائر، وفيهم نساء وصبيان خرجوا للغنيمة فتقدم

(٨) قوله: (فاقتلوا والكفار) مكنا هو في النسخ وهو بنصب الكفار أي مع الكفار.

(٩) قوله: (والدعوة في الأنصار) هي بفتح الدال يعني الاستغاثة والمناذرة إليهم.

(١٠) قوله ﷺ: «هنا حين حي الوطيس» هو بفتح الواو وكسر الطاء المهملة وبالسین المهملة، قال الأكثرون: هو شبه التور يسجر فيه ويضرب مثلاً لشدة الحرب التي يشبه حرها حره، وقد قال آخرون: الوطيس هو التور نفسه، وقال الأصمعي: هي حجارة ملدورة إذا حيت لم يقدر أحد يطأ عليها فيقال الآن حي الوطيس، وقيل هو الضرب في الحرب، وقيل هو الحرب الذي يطيس الناس أي يدفعهم، قالوا: وهذه اللفظة من فصيح الكلام ويلعبه الذي لم يسمع من أحد قبل النبي ﷺ.

(١١) قوله: (فما زلت أرى حدهم قليلاً) هو بفتح الحاء المهملة أي ما زلت أرى قوتهم ضعيفة.

(١٢) قوله: «فرماهم بالخصيات ثم قال انهزموا ورب محمد» فما هو إلا أن رماهم بمحسباته فما زلت أرى حدهم قليلاً وأمرهم مدبراً» هذا فيه معجزتان ظاهران لرسول الله ﷺ: إحداها فعلية والأخرى خبرية، فإنه ﷺ أخبر بهزيمتهم ورماهم بالخصيات فولوا مدبرين. وذكر مسلم في الرواية الأخرى في آخر هذا الباب أنه ﷺ قبض قبضة من تراب من الأرض ثم استقبل بها وجوههم فقال شامت الوجوه فما خلف الله منهم إنساناً إلا ملأ عينه تراباً من تلك القبضة وهذا أيضاً فيه معجزتان خبرية وفعلية، ويحتمل أنه أخذ قبضة من حصى وقبضة من تراب فرمى بهذا مرة وبذا مرة، ويحتمل أنه أخذ قبضة واحدة مخلوطة من حصى وتراب.

٧٧- () وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، جَمِيعاً، عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

عَبْرَ أَنَّهُ قَالَ: قُرُوءَةُ ابْنِ نَعَامَةَ الْجَدَامِيِّ، وَقَالَ: «انْهَزُمُوا، وَرَبُّ الْكَعْبَةِ! انْهَزُمُوا، وَرَبُّ الْكَعْبَةِ!».

وَرَأَى فِي الْخَلِيبِ: حَتَّى هَرَمَهُمُ اللَّهُ، قَالَ: وَكَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى النَّبِيِّ ﷺ يَرْكُضُ خَلْفَهُمْ عَلَى بَقْلَتِهِ.

٧٧- () وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ الزُّهْرِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي كَثِيرُ بْنُ الْعَبَّاسِ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: كُنْتُ مَعَ النَّبِيِّ ﷺ يَوْمَ حَنْيْنٍ، وَسَاقَ الْحَدِيثَ.

غَيْرَ أَنَّ حَدِيثَ يُونُسَ وَحَدِيثَ مَعْمَرٍ أَكْثَرُ مِنْهُ وَأَثَمٌ.

٧٨- (١٧٧٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا أَبُو خَيْثَمَةَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ:

واحتج به على فساد مذهب الخليل في أشبه شعر، وأجابوا عن هذا بأن الشعر هو ما قصد إليه واعتمد الإنسان أن يوقعه موزوناً مقفى يقصده إلى القافية، ويقع في الفاظ العامة كثير من الألفاظ الموزونة ولا يقول أحد أنها شعر ولا صاحبها شاعر، وهكذا الجواب عما في القرآن من الموزون كقوله تعالى: ﴿لن تبالوا البر حتى تنفقوا مما تحبون﴾ وقوله تعالى: ﴿نصر من الله وفتح قريب﴾ ولا شك أن هذا لا يسميه أحد من العرب شعراً لأنه لم يقصد تفنيته وجعله شعراً، قال: وقد غفل بعض الناس عن هذا القول فأوقعه ذلك في أن قال الرواية أنا النبي لا أكذب بفتح الباء حرصاً منه على أن يفسد الروي فيستغني عن الاعتذار وإنما الرواية بإسكان الباء، هذا كلام القاضي عن المازري. قلت: وقد قال الإمام أبو القاسم علي بن أبي جعفر بن علي السعدي الصقلي المعروف بابن القطاع في كتابه الشافي في علم القوافي: قد رأى قوم منهم الأخفش وهو شيخ هذه الصناعة بعد الخليل أن مشطور الرجز ومنهوكه ليس بشعر كقول النبي ﷺ: «الله مولانا ولا مولى لكم» وقوله ﷺ: «هل أنت إلا أصبح دمت وفي سبيل الله ما لقيت» وقوله ﷺ: «أنا النبي لا أكذب أنا ابن عبد المطلب» وأشباه هذا. قال ابن القطاع: وهذا الذي زعمه الأخفش وغيره غلط بين وذلك لأن الشاعر إنما سمي شاعراً لوجوه: منها أنه شعر القول وقصده وأرادته واعتدى إليه وأتى به كلاماً موزوناً على طريقة العرب مقفى، فإن خلا من هذه الأوصاف أو بعضها لم يكن شعراً ولا يكون قائله شاعراً، بليل أنه لو قال كلاماً موزوناً على طريقة العرب وقصد الشعر أو أرادته ولم يقفه لم يسم ذلك الكلام شعراً ولا قائله شاعراً بإجماع العلماء والشعراء، وكذا لو قصاه وقصد به الشعر ولكن لم يأت به موزوناً لم يكن شعراً، وكذا لو أتى به موزوناً مقفى لكن لم يقصد به الشعر لا يكون شعراً، ويبدل عليه أن كثيراً من الناس يأتون بكلام موزون مقفى غير أنهم ما قصدوه ولا أرادوه ولا يسمي شعراً، وإذا تفقد ذلك وجد كثيراً في كلام الناس كما قال بعض السوال: اختموا صلاتكم بالدعاء والصدقة، وأمثال هذا كثيرة، فدل على أن الكلام الموزون لا يكون شعراً إلا بالشروط المذكورة وهي القصد وغيره مما سبق، والنبي ﷺ لم يقصد بكلامه ذلك الشعر ولا أرادته فلا يعد شعراً وإن كان موزوناً والله أعلم.

فإن قيل: كيف قال النبي ﷺ: أنا ابن عبد المطلب فانتسب إلى جد دون أبيه واقتصر بذلك مع أن الافتخار في حق أكثر الناس من عمل الجاهلية؟

فالجواب أنه ﷺ كانت شهرته بمجده أكثر لأن أباه عبد الله توفي شاباً في حياة أبيه عبد المطلب قبل اشتهار عبد الله، وكان عبد المطلب مشهوراً شهرة ظاهرة شائعة وكان سيد أهل مكة، وكان كثير من الناس يدعون النبي ﷺ ابن عبد المطلب ينسبونه إلى جده لشهرته، ومثله حديث همام بن ثعلبة في قوله: أيكم ابن عبد المطلب وقد كان مشهوراً عندهم أن عبد المطلب بشر بالنبي ﷺ وأنه سيظهر وسيكون شأنه عظيماً وكان قد أخبره بذلك سيف بن ذي يزن، وقيل: إن عبد المطلب رأى رؤيا تدل على ظهور النبي ﷺ وكان ذلك مشهوراً عندهم، فأراد النبي ﷺ تذكيرهم بذلك وتبنيهم بأنه ﷺ لا بد من ظهوره على الأعداء، وأن العاقبة له لتقوى

قال رجل للبراء: يا أبا عمار! أفررتم يوم حنين؟ قال: لا، والله! ما ولي رسول الله ﷺ، ولكنه خرج شبان أصحابه^(١) وأخفأهم^(٢) حُسراً^(٣) ليس عليهم سلاح^(٤)، أو كثير سلاح، فلقوا قوماً رماة لا يكاد يسقط لهم سهم، جمع هوازن وبينى نصر، فرشقوهم رشقاً^(٥) ما يكادون يخطئون، فأقبلوا هناك إلى رسول الله ﷺ، ورسول الله ﷺ على بغلته البيضاء، وأبو سفيان ابن الحارث ابن عبد المطلب يقود به، فنزل فاستنصر^(٦)، وقال:

«أنا النبي لا كذب»^(٧) أنا ابن عبد المطلب»^(٨)

ثم صفهم. (أخرجه البخاري: ٢٩٣٠).

(١) وأما قوله: (شبان أصحابه) فهو بالشين وآخره نون جمع شاب.

(٢) وقوله: (أخفأهم) جمع خفيف وهم المارةون المستجلون، ووقع هذا الحرف في رواية إبراهيم الحربي والمروزي وغيرهم جفاء بيمين مضمومة وبالمد وفسره بسرعاتهم قالوا تشبهاً بجفاء السيل وهو غثاؤه. قال القاضي رضي الله تعالى عنه: إن صححت هذه الرواية فمعناها ما سبق من خروج من خرج معهم من أهل مكة ومن انضاف إليهم ممن لم يستمدوا وإنما خرج للفتنة من النساء والصبيان ومن في قلبه مرض فشبهه بجفاء السيل.

(٣) وأما قوله (حسراً) فهو بضم الحاء وتشديد السين المفتوحة أي بغير دروع، وقد فسره بقوله: ليس عليهم سلاح والחסار من لا درع عليه.

(٤) هذا الجواب الذي لجاب به البراء رضي الله تعالى عنه من بديع الأدب لأن تقدير الكلام فررتم كلكم فيقتضي أن النبي ﷺ وافقهم في ذلك فقال البراء: لا والله ما فر رسول الله ﷺ ولكن جماعة من الصحابة جرى لهم كذا وكذا.

(٥) قوله: (فرشقوهم رشقاً) هو بفتح الراء وهو مصدر، وأما الرشق بالكسر فهو اسم للسهم التي ترميها الجماعة دفعة واحدة، وضبط القاضي الرواية هنا بالكسر وضبطه غيره بالفتح كما ذكرنا أولاً وهو الأجود وإن كانا جليدين.

(٦) قوله: (فنزل واستنصر) أي دعا فيه استجاب الدعاء عند قيام الحرب.

(٧) ومعنى قوله ﷺ: أنا النبي لا كذب أي أنا النبي حقاً فلا أفر ولا أزل، وفي هذا دليل على جواز قول الإنسان في الحرب: أنا فلان وأنا ابن فلان، ومثله قول سلمة: أنا ابن الأكرع. وقول علي ﷺ: أنا الذي ستمني أمي حيدر، وأشباه ذلك. وقد صرح بجوازه علماء السلف، وفيه حديث صحيح، قالوا: وإنما يكره قول ذلك على وجه الافتخار كفعول الجاهلية والله أعلم.

(٨) قوله ﷺ: «أنا النبي لا أكذب أنا ابن عبد المطلب» قال القاضي عياض: قال المازري لشكر بعض الناس كون الرجز شعراً لوقوعه من النبي ﷺ مع قوله تعالى: «وما علمناه الشعر وما ينبغي» وهذا مذهب الأخفش،

نفوسهم، وأعلمهم أيضاً بأنه ثابت ملازم للحرب لم يول مع من دلى، وعرفهم موضعه ليرجع إليه الراجعون والله أعلم.

٧٩- () حَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ جَنْابٍ الْمَصْبُغِيُّ^(١)، حَدَّثَنَا عَيْسَى بْنُ يُونُسَ، عَنْ زَكْرِيَّا، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ:

جَاءَ رَجُلٌ إِلَى الْبَرَاءِ، فَقَالَ: أَكْتُمَ وَلَيْتُمْ يَوْمَ حُتَيْنٍ؟ يَا أَبَا عُمَارَةَ! فَقَالَ: أَشْهَدُ عَلَى نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ مَا وَلَّى، وَلَكِنَّهُ انْطَلَقَ أَخْفَاءَ مِنَ النَّاسِ، وَخَسِرَ إِلَى هَذَا الْحَيِّ مِنْ هَوَازِنَ، وَهُمْ قَوْمٌ رُمَاءٌ، فَرَمَوْهُمْ بِرِشْقٍ^(٢) مِنْ نَبْلِ، كَانَتْهَا رَجُلٌ مِنْ جَرَادٍ^(٣)، فَانْكَشَفُوا^(٤)، فَأَقْبَلَ الْقَوْمُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَبُو سَفْيَانَ بْنُ الْخَارِثِ يَقُودُ بِهِ بَغْلَتَهُ، فَنَزَلَ، وَدَعَا، وَاسْتَنْصَرَ، وَهُوَ يَقُولُ:

«أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ

اللَّهُمَّ! نَزَلْ نَصْرَكَ»

قال البراء: كنا، واللّٰهُ! إذا احمر البأس تنقي به، وإن الشجاع منا للذي يحاذي به^(٥)، يعني النبي ﷺ. أخرجه البخاري:

[٤٣١٧]

(١) قوله: (حدثنا أحمد بن جناد المصبي) هو بالجيم والنون، والمصبي بكسر الميم وتشديد الصاد الأولى هذا هو المشهور، ويقال أيضاً بفتح الميم وتخفيف الصاد.

(٢) وأما قوله في الرواية التي بعد هذه: (فرموا برشق من نبل) فهو بالكسر لا غير والله أعلم. قال أهل اللغة: يقال رشقه يرشقه وارشقه ثلاثي ورباعي والثلاثي أشهر وأصح.

(٣) قوله: (فرموا برشق من نبل كانها رجل من جراد) يعني كانها قطعة من جراد وكانها شبهت برجل الحيوان لكونها قطعة منه.

(٤) قوله: (فانكشفوا) أي انهزموا وفارقوا مواضعهم وكشفوا.

(٥) قوله: (كنا والله إذا احمر البأس تنقي به وإن الشجاع منا للذي يحاذي به) احمرار البأس كناية عن شدة الحرب، واستعير ذلك لحرارة الدماء الحاصلة فيها في العادة أو لاستمرار الحرب واشتغالها كاحمرار الجمر كما في الرواية السابقة حمي الوطيس، وفيه بيان شجاعته ﷺ وعظم وثوقه بالله تعالى.

٨٠- () وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لَابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ:

سَمِعْتُ الْبَرَاءَ، وَسَأَلَهُ رَجُلٌ مِنْ قَيْسٍ: أَفَرَزْتُمْ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ حُتَيْنٍ؟ فَقَالَ الْبَرَاءُ: وَلَكِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَقِرَّ، وَكَانَتْ هَوَازِنَ يَوْمَئِذٍ رُمَاءً، وَإِنَّا لَمَّا حَمَلْنَا عَلَيْهِمْ

انْكَشَفُوا، فَاتَّيْنَا عَلَى الْغَنَائِمِ، فَاسْتَقْبَلُونَا بِالسُّهَامِ، وَلَقَدْ رَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَلَى بَغْلَتِهِ الْبَيْضَاءِ، وَإِنَّ أَبَا سَفْيَانَ ابْنَ الْخَارِثِ أَخِذَ بِلِجَامِهَا، وَهُوَ يَقُولُ:

«أَنَا النَّبِيُّ لَا كَذِبَ أَنَا ابْنُ عَبْدِ الْمُطَّلِبِ»

أخرجه البخاري: [٢٨٩٤، ٤٣١٦، ٤٣١٧، ٤٣١٨، ٤٣١٩، ٤٣٢٠، ٤٣٢١، ٤٣٢٢، ٤٣٢٣، ٤٣٢٤، ٤٣٢٥، ٤٣٢٦، ٤٣٢٧، ٤٣٢٨، ٤٣٢٩، ٤٣٣٠، ٤٣٣١، ٤٣٣٢، ٤٣٣٣، ٤٣٣٤، ٤٣٣٥، ٤٣٣٦، ٤٣٣٧، ٤٣٣٨، ٤٣٣٩، ٤٣٤٠، ٤٣٤١، ٤٣٤٢، ٤٣٤٣، ٤٣٤٤، ٤٣٤٥، ٤٣٤٦، ٤٣٤٧، ٤٣٤٨، ٤٣٤٩، ٤٣٥٠، ٤٣٥١، ٤٣٥٢، ٤٣٥٣، ٤٣٥٤، ٤٣٥٥، ٤٣٥٦، ٤٣٥٧، ٤٣٥٨، ٤٣٥٩، ٤٣٦٠، ٤٣٦١، ٤٣٦٢، ٤٣٦٣، ٤٣٦٤، ٤٣٦٥، ٤٣٦٦، ٤٣٦٧، ٤٣٦٨، ٤٣٦٩، ٤٣٧٠، ٤٣٧١، ٤٣٧٢، ٤٣٧٣، ٤٣٧٤، ٤٣٧٥، ٤٣٧٦، ٤٣٧٧، ٤٣٧٨، ٤٣٧٩، ٤٣٨٠، ٤٣٨١، ٤٣٨٢، ٤٣٨٣، ٤٣٨٤، ٤٣٨٥، ٤٣٨٦، ٤٣٨٧، ٤٣٨٨، ٤٣٨٩، ٤٣٩٠، ٤٣٩١، ٤٣٩٢، ٤٣٩٣، ٤٣٩٤، ٤٣٩٥، ٤٣٩٦، ٤٣٩٧، ٤٣٩٨، ٤٣٩٩، ٤٤٠٠، ٤٤٠١، ٤٤٠٢، ٤٤٠٣، ٤٤٠٤، ٤٤٠٥، ٤٤٠٦، ٤٤٠٧، ٤٤٠٨، ٤٤٠٩، ٤٤١٠، ٤٤١١، ٤٤١٢، ٤٤١٣، ٤٤١٤، ٤٤١٥، ٤٤١٦، ٤٤١٧، ٤٤١٨، ٤٤١٩، ٤٤٢٠، ٤٤٢١، ٤٤٢٢، ٤٤٢٣، ٤٤٢٤، ٤٤٢٥، ٤٤٢٦، ٤٤٢٧، ٤٤٢٨، ٤٤٢٩، ٤٤٣٠، ٤٤٣١، ٤٤٣٢، ٤٤٣٣، ٤٤٣٤، ٤٤٣٥، ٤٤٣٦، ٤٤٣٧، ٤٤٣٨، ٤٤٣٩، ٤٤٤٠، ٤٤٤١، ٤٤٤٢، ٤٤٤٣، ٤٤٤٤، ٤٤٤٥، ٤٤٤٦، ٤٤٤٧، ٤٤٤٨، ٤٤٤٩، ٤٤٥٠، ٤٤٥١، ٤٤٥٢، ٤٤٥٣، ٤٤٥٤، ٤٤٥٥، ٤٤٥٦، ٤٤٥٧، ٤٤٥٨، ٤٤٥٩، ٤٤٦٠، ٤٤٦١، ٤٤٦٢، ٤٤٦٣، ٤٤٦٤، ٤٤٦٥، ٤٤٦٦، ٤٤٦٧، ٤٤٦٨، ٤٤٦٩، ٤٤٧٠، ٤٤٧١، ٤٤٧٢، ٤٤٧٣، ٤٤٧٤، ٤٤٧٥، ٤٤٧٦، ٤٤٧٧، ٤٤٧٨، ٤٤٧٩، ٤٤٨٠، ٤٤٨١، ٤٤٨٢، ٤٤٨٣، ٤٤٨٤، ٤٤٨٥، ٤٤٨٦، ٤٤٨٧، ٤٤٨٨، ٤٤٨٩، ٤٤٩٠، ٤٤٩١، ٤٤٩٢، ٤٤٩٣، ٤٤٩٤، ٤٤٩٥، ٤٤٩٦، ٤٤٩٧، ٤٤٩٨، ٤٤٩٩، ٤٥٠٠، ٤٥٠١، ٤٥٠٢، ٤٥٠٣، ٤٥٠٤، ٤٥٠٥، ٤٥٠٦، ٤٥٠٧، ٤٥٠٨، ٤٥٠٩، ٤٥١٠، ٤٥١١، ٤٥١٢، ٤٥١٣، ٤٥١٤، ٤٥١٥، ٤٥١٦، ٤٥١٧، ٤٥١٨، ٤٥١٩، ٤٥٢٠، ٤٥٢١، ٤٥٢٢، ٤٥٢٣، ٤٥٢٤، ٤٥٢٥، ٤٥٢٦، ٤٥٢٧، ٤٥٢٨، ٤٥٢٩، ٤٥٣٠، ٤٥٣١، ٤٥٣٢، ٤٥٣٣، ٤٥٣٤، ٤٥٣٥، ٤٥٣٦، ٤٥٣٧، ٤٥٣٨، ٤٥٣٩، ٤٥٤٠، ٤٥٤١، ٤٥٤٢، ٤٥٤٣، ٤٥٤٤، ٤٥٤٥، ٤٥٤٦، ٤٥٤٧، ٤٥٤٨، ٤٥٤٩، ٤٥٥٠، ٤٥٥١، ٤٥٥٢، ٤٥٥٣، ٤٥٥٤، ٤٥٥٥، ٤٥٥٦، ٤٥٥٧، ٤٥٥٨، ٤٥٥٩، ٤٥٦٠، ٤٥٦١، ٤٥٦٢، ٤٥٦٣، ٤٥٦٤، ٤٥٦٥، ٤٥٦٦، ٤٥٦٧، ٤٥٦٨، ٤٥٦٩، ٤٥٧٠، ٤٥٧١، ٤٥٧٢، ٤٥٧٣، ٤٥٧٤، ٤٥٧٥، ٤٥٧٦، ٤٥٧٧، ٤٥٧٨، ٤٥٧٩، ٤٥٨٠، ٤٥٨١، ٤٥٨٢، ٤٥٨٣، ٤٥٨٤، ٤٥٨٥، ٤٥٨٦، ٤٥٨٧، ٤٥٨٨، ٤٥٨٩، ٤٥٩٠، ٤٥٩١، ٤٥٩٢، ٤٥٩٣، ٤٥٩٤، ٤٥٩٥، ٤٥٩٦، ٤٥٩٧، ٤٥٩٨، ٤٥٩٩، ٤٦٠٠، ٤٦٠١، ٤٦٠٢، ٤٦٠٣، ٤٦٠٤، ٤٦٠٥، ٤٦٠٦، ٤٦٠٧، ٤٦٠٨، ٤٦٠٩، ٤٦١٠، ٤٦١١، ٤٦١٢، ٤٦١٣، ٤٦١٤، ٤٦١٥، ٤٦١٦، ٤٦١٧، ٤٦١٨، ٤٦١٩، ٤٦٢٠، ٤٦٢١، ٤٦٢٢، ٤٦٢٣، ٤٦٢٤، ٤٦٢٥، ٤٦٢٦، ٤٦٢٧، ٤٦٢٨، ٤٦٢٩، ٤٦٣٠، ٤٦٣١، ٤٦٣٢، ٤٦٣٣، ٤٦٣٤، ٤٦٣٥، ٤٦٣٦، ٤٦٣٧، ٤٦٣٨، ٤٦٣٩، ٤٦٤٠، ٤٦٤١، ٤٦٤٢، ٤٦٤٣، ٤٦٤٤، ٤٦٤٥، ٤٦٤٦، ٤٦٤٧، ٤٦٤٨، ٤٦٤٩، ٤٦٥٠، ٤٦٥١، ٤٦٥٢، ٤٦٥٣، ٤٦٥٤، ٤٦٥٥، ٤٦٥٦، ٤٦٥٧، ٤٦٥٨، ٤٦٥٩، ٤٦٦٠، ٤٦٦١، ٤٦٦٢، ٤٦٦٣، ٤٦٦٤، ٤٦٦٥، ٤٦٦٦، ٤٦٦٧، ٤٦٦٨، ٤٦٦٩، ٤٦٧٠، ٤٦٧١، ٤٦٧٢، ٤٦٧٣، ٤٦٧٤، ٤٦٧٥، ٤٦٧٦، ٤٦٧٧، ٤٦٧٨، ٤٦٧٩، ٤٦٨٠، ٤٦٨١، ٤٦٨٢، ٤٦٨٣، ٤٦٨٤، ٤٦٨٥، ٤٦٨٦، ٤٦٨٧، ٤٦٨٨، ٤٦٨٩، ٤٦٩٠، ٤٦٩١، ٤٦٩٢، ٤٦٩٣، ٤٦٩٤، ٤٦٩٥، ٤٦٩٦، ٤٦٩٧، ٤٦٩٨، ٤٦٩٩، ٤٧٠٠، ٤٧٠١، ٤٧٠٢، ٤٧٠٣، ٤٧٠٤، ٤٧٠٥، ٤٧٠٦، ٤٧٠٧، ٤٧٠٨، ٤٧٠٩، ٤٧١٠، ٤٧١١، ٤٧١٢، ٤٧١٣، ٤٧١٤، ٤٧١٥، ٤٧١٦، ٤٧١٧، ٤٧١٨، ٤٧١٩، ٤٧٢٠، ٤٧٢١، ٤٧٢٢، ٤٧٢٣، ٤٧٢٤، ٤٧٢٥، ٤٧٢٦، ٤٧٢٧، ٤٧٢٨، ٤٧٢٩، ٤٧٣٠، ٤٧٣١، ٤٧٣٢، ٤٧٣٣، ٤٧٣٤، ٤٧٣٥، ٤٧٣٦، ٤٧٣٧، ٤٧٣٨، ٤٧٣٩، ٤٧٤٠، ٤٧٤١، ٤٧٤٢، ٤٧٤٣، ٤٧٤٤، ٤٧٤٥، ٤٧٤٦، ٤٧٤٧، ٤٧٤٨، ٤٧٤٩، ٤٧٥٠، ٤٧٥١، ٤٧٥٢، ٤٧٥٣، ٤٧٥٤، ٤٧٥٥، ٤٧٥٦، ٤٧٥٧، ٤٧٥٨، ٤٧٥٩، ٤٧٦٠، ٤٧٦١، ٤٧٦٢، ٤٧٦٣، ٤٧٦٤، ٤٧٦٥، ٤٧٦٦، ٤٧٦٧، ٤٧٦٨، ٤٧٦٩، ٤٧٧٠، ٤٧٧١، ٤٧٧٢، ٤٧٧٣، ٤٧٧٤، ٤٧٧٥، ٤٧٧٦، ٤٧٧٧، ٤٧٧٨، ٤٧٧٩، ٤٧٨٠، ٤٧٨١، ٤٧٨٢، ٤٧٨٣، ٤٧٨٤، ٤٧٨٥، ٤٧٨٦، ٤٧٨٧، ٤٧٨٨، ٤٧٨٩، ٤٧٩٠، ٤٧٩١، ٤٧٩٢، ٤٧٩٣، ٤٧٩٤، ٤٧٩٥، ٤٧٩٦، ٤٧٩٧، ٤٧٩٨، ٤٧٩٩، ٤٨٠٠، ٤٨٠١، ٤٨٠٢، ٤٨٠٣، ٤٨٠٤، ٤٨٠٥، ٤٨٠٦، ٤٨٠٧، ٤٨٠٨، ٤٨٠٩، ٤٨١٠، ٤٨١١، ٤٨١٢، ٤٨١٣، ٤٨١٤، ٤٨١٥، ٤٨١٦، ٤٨١٧، ٤٨١٨، ٤٨١٩، ٤٨٢٠، ٤٨٢١، ٤٨٢٢، ٤٨٢٣، ٤٨٢٤، ٤٨٢٥، ٤٨٢٦، ٤٨٢٧، ٤٨٢٨، ٤٨٢٩، ٤٨٣٠، ٤٨٣١، ٤٨٣٢، ٤٨٣٣، ٤٨٣٤، ٤٨٣٥، ٤٨٣٦، ٤٨٣٧، ٤٨٣٨، ٤٨٣٩، ٤٨٤٠، ٤٨٤١، ٤٨٤٢، ٤٨٤٣، ٤٨٤٤، ٤٨٤٥، ٤٨٤٦، ٤٨٤٧، ٤٨٤٨، ٤٨٤٩، ٤٨٥٠، ٤٨٥١، ٤٨٥٢، ٤٨٥٣، ٤٨٥٤، ٤٨٥٥، ٤٨٥٦، ٤٨٥٧، ٤٨٥٨، ٤٨٥٩، ٤٨٦٠، ٤٨٦١، ٤٨٦٢، ٤٨٦٣، ٤٨٦٤، ٤٨٦٥، ٤٨٦٦، ٤٨٦٧، ٤٨٦٨، ٤٨٦٩، ٤٨٧٠، ٤٨٧١، ٤٨٧٢، ٤٨٧٣، ٤٨٧٤، ٤٨٧٥، ٤٨٧٦، ٤٨٧٧، ٤٨٧٨، ٤٨٧٩، ٤٨٨٠، ٤٨٨١، ٤٨٨٢، ٤٨٨٣، ٤٨٨٤، ٤٨٨٥، ٤٨٨٦، ٤٨٨٧، ٤٨٨٨، ٤٨٨٩، ٤٨٩٠، ٤٨٩١، ٤٨٩٢، ٤٨٩٣، ٤٨٩٤، ٤٨٩٥، ٤٨٩٦، ٤٨٩٧، ٤٨٩٨، ٤٨٩٩، ٤٩٠٠، ٤٩٠١، ٤٩٠٢، ٤٩٠٣، ٤٩٠٤، ٤٩٠٥، ٤٩٠٦، ٤٩٠٧، ٤٩٠٨، ٤٩٠٩، ٤٩١٠، ٤٩١١، ٤٩١٢، ٤٩١٣، ٤٩١٤، ٤٩١٥، ٤٩١٦، ٤٩١٧، ٤٩١٨، ٤٩١٩، ٤٩٢٠، ٤٩٢١، ٤٩٢٢، ٤٩٢٣، ٤٩٢٤، ٤٩٢٥، ٤٩٢٦، ٤٩٢٧، ٤٩٢٨، ٤٩٢٩، ٤٩٣٠، ٤٩٣١، ٤٩٣٢، ٤٩٣٣، ٤٩٣٤، ٤٩٣٥، ٤٩٣٦، ٤٩٣٧، ٤٩٣٨، ٤٩٣٩، ٤٩٤٠، ٤٩٤١، ٤٩٤٢، ٤٩٤٣، ٤٩٤٤، ٤٩٤٥، ٤٩٤٦، ٤٩٤٧، ٤٩٤٨، ٤٩٤٩، ٤٩٥٠، ٤٩٥١، ٤٩٥٢، ٤٩٥٣، ٤٩٥٤، ٤٩٥٥، ٤٩٥٦، ٤٩٥٧، ٤٩٥٨، ٤٩٥٩، ٤٩٦٠، ٤٩٦١، ٤٩٦٢، ٤٩٦٣، ٤٩٦٤، ٤٩٦٥، ٤٩٦٦، ٤٩٦٧، ٤٩٦٨، ٤٩٦٩، ٤٩٧٠، ٤٩٧١، ٤٩٧٢، ٤٩٧٣، ٤٩٧٤، ٤٩٧٥، ٤٩٧٦، ٤٩٧٧، ٤٩٧٨، ٤٩٧٩، ٤٩٨٠، ٤٩٨١، ٤٩٨٢، ٤٩٨٣، ٤٩٨٤، ٤٩٨٥، ٤٩٨٦، ٤٩٨٧، ٤٩٨٨، ٤٩٨٩، ٤٩٩٠، ٤٩٩١، ٤٩٩٢، ٤٩٩٣، ٤٩٩٤، ٤٩٩٥، ٤٩٩٦، ٤٩٩٧، ٤٩٩٨، ٤٩٩٩، ٥٠٠٠، ٥٠٠١، ٥٠٠٢، ٥٠٠٣، ٥٠٠٤، ٥٠٠٥، ٥٠٠٦، ٥٠٠٧، ٥٠٠٨، ٥٠٠٩، ٥٠١٠، ٥٠١١، ٥٠١٢، ٥٠١٣، ٥٠١٤، ٥٠١٥، ٥٠١٦، ٥٠١٧، ٥٠١٨، ٥٠١٩، ٥٠٢٠، ٥٠٢١، ٥٠٢٢، ٥٠٢٣، ٥٠٢٤، ٥٠٢٥، ٥٠٢٦، ٥٠٢٧، ٥٠٢٨، ٥٠٢٩، ٥٠٣٠، ٥٠٣١، ٥٠٣٢، ٥٠٣٣، ٥٠٣٤، ٥٠٣٥، ٥٠٣٦، ٥٠٣٧، ٥٠٣٨، ٥٠٣٩، ٥٠٤٠، ٥٠٤١، ٥٠٤٢، ٥٠٤٣، ٥٠٤٤، ٥٠٤٥، ٥٠٤٦، ٥٠٤٧، ٥٠٤٨، ٥٠٤٩، ٥٠٥٠، ٥٠٥١، ٥٠٥٢، ٥٠٥٣، ٥٠٥٤، ٥٠٥٥، ٥٠٥٦، ٥٠٥٧، ٥٠٥٨، ٥٠٥٩، ٥٠٦٠، ٥٠٦١، ٥٠٦٢، ٥٠٦٣، ٥٠٦٤، ٥٠٦٥، ٥٠٦٦، ٥٠٦٧، ٥٠٦٨، ٥٠٦٩، ٥٠٧٠، ٥٠٧١، ٥٠٧٢، ٥٠٧٣، ٥٠٧٤، ٥٠٧٥، ٥٠٧٦، ٥٠٧٧، ٥٠٧٨، ٥٠٧٩، ٥٠٨٠، ٥٠٨١، ٥٠٨٢، ٥٠٨٣، ٥٠٨٤، ٥٠٨٥، ٥٠٨٦، ٥٠٨٧، ٥٠٨٨، ٥٠٨٩، ٥٠٩٠، ٥٠٩١، ٥٠٩٢، ٥٠٩٣، ٥٠٩٤، ٥٠٩٥، ٥٠٩٦، ٥٠٩٧، ٥٠٩٨، ٥٠٩٩، ٥١٠٠، ٥١٠١، ٥١٠٢، ٥١٠٣، ٥١٠٤، ٥١٠٥، ٥١٠٦، ٥١٠٧، ٥١٠٨، ٥١٠٩، ٥١١٠، ٥١١١، ٥١١٢، ٥١١٣، ٥١١٤، ٥١١٥، ٥١١٦، ٥١١٧، ٥١١٨، ٥١١٩، ٥١٢٠، ٥١٢١، ٥١٢٢، ٥١٢٣، ٥١٢٤، ٥١٢٥، ٥١٢٦، ٥١٢٧، ٥١٢٨، ٥١٢٩، ٥١٣٠، ٥١٣١، ٥١٣٢، ٥١٣٣، ٥١٣٤، ٥١٣٥، ٥١٣٦، ٥١٣٧، ٥١٣٨، ٥١٣٩، ٥١٤٠، ٥١٤١، ٥١٤٢، ٥١٤٣، ٥١٤٤، ٥١٤٥، ٥١٤٦، ٥١٤٧، ٥١٤٨، ٥١٤٩، ٥١٥٠، ٥١٥١، ٥١٥٢، ٥١٥٣، ٥١٥٤، ٥١٥٥، ٥١٥٦، ٥١٥٧، ٥١٥٨، ٥١٥٩، ٥١٦٠، ٥١٦١، ٥١٦٢، ٥١٦٣، ٥١٦٤، ٥١٦٥، ٥١٦٦، ٥١٦٧، ٥١٦٨، ٥١٦٩، ٥١٧٠، ٥١٧١، ٥١٧٢، ٥١٧٣، ٥١٧٤، ٥١٧٥، ٥١٧٦، ٥١٧٧، ٥١٧٨، ٥١٧٩، ٥١٨٠، ٥١٨١، ٥١٨٢، ٥١٨٣، ٥١٨٤، ٥١٨٥، ٥١٨٦، ٥١٨٧، ٥١٨٨، ٥١٨٩، ٥١٩٠، ٥١٩١، ٥١٩٢، ٥١٩٣، ٥١٩٤، ٥١٩٥، ٥١٩٦، ٥١٩٧، ٥١٩٨، ٥١٩٩، ٥٢٠٠، ٥٢٠١، ٥٢٠٢، ٥٢٠٣، ٥٢٠٤، ٥٢٠٥، ٥٢٠٦، ٥٢٠٧، ٥٢٠٨، ٥٢٠٩، ٥٢١٠، ٥٢١١، ٥٢١٢، ٥٢١٣، ٥٢١٤، ٥٢١٥، ٥٢١٦، ٥٢١٧، ٥٢١٨، ٥٢١٩، ٥٢٢٠، ٥٢٢١، ٥٢٢٢، ٥٢٢٣، ٥٢٢٤، ٥٢٢٥، ٥٢٢٦، ٥٢٢٧، ٥٢٢٨، ٥٢٢٩، ٥٢٣٠، ٥٢٣١، ٥٢٣٢، ٥٢٣٣، ٥٢٣٤، ٥٢٣٥، ٥٢٣٦، ٥٢٣٧، ٥٢٣٨، ٥٢٣٩، ٥٢٤٠، ٥٢٤١، ٥٢٤٢، ٥٢٤٣، ٥٢٤٤، ٥٢٤٥، ٥٢٤٦، ٥٢٤٧، ٥٢٤٨، ٥٢٤٩، ٥٢٥٠، ٥٢٥١، ٥٢٥٢، ٥٢٥٣، ٥٢٥٤، ٥٢٥٥، ٥٢٥٦، ٥٢٥٧، ٥٢٥٨، ٥٢٥٩، ٥٢٦٠، ٥٢٦١، ٥٢٦٢، ٥٢٦٣، ٥٢٦٤، ٥٢٦٥، ٥٢٦٦، ٥٢٦٧، ٥٢٦٨، ٥٢٦٩، ٥٢٧٠، ٥٢٧١، ٥٢٧٢، ٥٢٧٣، ٥٢٧٤، ٥٢٧٥، ٥٢٧٦، ٥٢٧٧، ٥٢٧٨، ٥٢٧٩، ٥٢٨٠، ٥٢٨١، ٥٢٨٢، ٥٢٨٣، ٥٢٨٤، ٥٢٨٥، ٥٢٨٦، ٥٢٨٧، ٥٢٨٨، ٥٢٨٩، ٥٢٩٠، ٥٢٩١، ٥٢٩٢، ٥٢٩٣، ٥٢٩٤، ٥٢٩٥، ٥٢٩٦، ٥٢٩٧، ٥٢٩٨، ٥٢٩٩، ٥٣٠٠، ٥٣٠١، ٥٣٠٢، ٥٣٠٣، ٥٣٠٤، ٥٣٠٥، ٥٣٠٦، ٥٣٠٧، ٥٣٠٨، ٥٣٠٩، ٥٣١٠، ٥٣١١، ٥٣١٢، ٥٣١٣، ٥٣١٤، ٥٣١٥، ٥٣١٦، ٥٣١٧، ٥٣١٨، ٥٣١٩، ٥٣٢٠، ٥٣٢١، ٥٣٢٢، ٥٣٢٣، ٥٣٢٤، ٥٣٢٥، ٥٣٢٦، ٥٣٢٧، ٥٣٢٨، ٥٣٢٩، ٥٣٣٠، ٥٣٣١، ٥٣٣٢، ٥٣٣٣، ٥٣٣٤، ٥٣٣٥، ٥٣٣٦، ٥٣٣٧، ٥٣٣٨، ٥٣٣٩، ٥٣٤٠، ٥٣٤١، ٥٣٤٢، ٥٣٤٣، ٥٣٤٤، ٥٣٤٥، ٥٣٤٦، ٥٣٤٧، ٥٣٤٨، ٥٣٤٩، ٥٣٥٠، ٥٣٥١، ٥٣٥٢، ٥٣٥٣، ٥٣٥٤، ٥٣٥٥، ٥٣٥٦، ٥٣٥٧، ٥٣٥٨، ٥٣٥٩، ٥٣٦٠، ٥٣٦١، ٥٣٦٢، ٥٣٦٣، ٥٣٦٤، ٥٣٦٥، ٥٣٦٦، ٥٣٦٧، ٥٣٦٨، ٥٣٦٩، ٥٣٧٠، ٥٣٧١، ٥٣٧٢، ٥٣٧٣، ٥٣٧٤، ٥٣٧٥، ٥٣٧٦، ٥٣٧٧،

٢٩- باب غزوة الطائف

٨٢-(١٧٧٨) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَابْنُ عُيَيْنَةَ، جَمِيعًا، عَنْ سُفْيَانَ.

قال زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ عُمَيْرٍ، عَنْ أَبِي الْعَبَّاسِ الشَّاعِرِ الْأَعْمَى.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ عَمْرٍو^(١)، قَالَ: حَاصَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ الطَّائِفِ، فَلَمْ يَلَمْ يَلَمْ مِنْهُمْ شَيْئًا، فَقَالَ: «إِنَّا قَافِلُونَ، إِنْ شَاءَ اللَّهُ»، قَالَ أَصْحَابُهُ: نَرْجِعُ وَلَمْ نَفْتَحْهُ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اغْلُوا عَلَى الْقِتَالِ»، فَغَلُّوا عَلَيْهِ فَاصْطَبَهُمْ جِرَاحٌ، فَقَالَ لَهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِنَّا قَافِلُونَ غَدًا»، قَالَ: فَاصْجَبَهُمْ ذَلِكَ، فَضَجَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ^(٢). [إخرجه البخاري: ٤٣٢٥، ٦٠٨٩، ٧٤٨٠].

(١) هكذا هو في نسخ صحيح مسلم عن عبد الله بن عمرو يفتح العين وهو ابن عمرو بن العاص، قال القاضي: كنا هو في رواية الجلسودي وأكثر أهل الأصول عن ابن ملكان، قال: وقال القاضي الشهيد أبو علي: صوابه ابن عمر بن الخطاب ﷺ، كنا ذكره البخاري وكنا ضربه الدارقطني، وذكر ابن أبي شيبة الحديث في مسنده عن سفيان فقال عبد الله بن عمرو بن العاص، ثم قال: إن ابن عتبة حدث به مرة أخرى عن عبد الله بن عمر هذا ما ذكره القاضي عياض، وقد ذكر خلف الواسطي هذا الحديث في كتاب الأطراف في مسند ابن عمر ثم في مسند ابن عمرو، وأضافه في الموضحين إلى البخاري ومسلم جميعاً وأنكروا هذا على خلف، وذكره أبو مسعود العمري في الأطراف عن ابن عمر بن الخطاب، قال البخاري ومسلم: وذكره الحميدي في الجمع بين الصحيحين في مسند ابن عمر ثم قال: هكذا أخرجه البخاري ومسلم في كتب الأدب عن قتيبة، وأخرجه هو ومسلم جميعاً في المغازي عن ابن عمرو بن العاص، قال: والحديث من حديث ابن عينة وقد اختلف فيه عليه، فمنهم من رواه عنه هكذا، ومنهم من رواه بالشك، قال الحميدي: قال أبو بكر البرقاني الأصح ابن عمر بن الخطاب، قال: وكنا أخرجه ابن مسعود في مسند ابن عمر بن الخطاب، قال الحميدي: وليس لأبي العباس هذا في مسند ابن عمر بن الخطاب غير هذا الحديث المختلف فيه، وقد ذكره النسائي في سننه في كتاب السير عن ابن عمرو بن العاص فقط.

(٢) معنى الحديث أنه ﷺ قصد الشفقة على أصحابه والرفق بهم بالرخيل عن الطائف لصحوة أمره وشدة الكفار الذين فيه وتقويتهم بحصنهم، مع أنه ﷺ علم أو رجى أنه سيفتحه بعد هذا بلا مشقة كما جرى، فلما رأى حرص أصحابه على المقام والجهاد أقام وجد في القتال فلما أصابهم الجراح رجع إلى ما كان قصده أولاً من الرفق بهم ففرحوا بذلك لما رأوا من المشقة الظاهرة، ولعلمهم نظروا فعلموا أن رأي النبي ﷺ أبرك وأنفع وأحد عاقبة وأصوب من رأيهم فوافقوا على الرحيل وفرحوا

فضحك النبي ﷺ تعجباً من سرعة تغير رأيهم والله أعلم.

٣٠- باب غزوة بدر

٨٣-(١٧٧٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَفَّانٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ.

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ شَاوَرَهُ حِينَ بَلَغَهُ إِقْبَالُ أَبِي سُفْيَانَ، قَالَ: فَتَكَلَّمَ أَبُو بَكْرٍ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، ثُمَّ تَكَلَّمَ عُمَرُ فَأَعْرَضَ عَنْهُ، فَقَامَ سَعْدُ بْنُ حَبَاقَةَ فَقَالَ: «إِنَّا تُرِيدُونَ يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ لَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَخِيضَهَا^(١) الْبَحْرَ لَأَخَضْنَاهَا^(٢)»، وَلَوْ أَمَرْتَنَا أَنْ نَضْرِبَ أَكْبَاقَهَا إِلَى بَرْكِ الْغِمَادِ^(٣) لَفَعَلْنَا، قَالَ: فَتَذَبَّ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ النَّاسَ، فَانْطَلَقُوا حَتَّى نَزَلُوا بَدْرًا، وَوَرَدَتْ عَلَيْهِمْ رَوَابَا قُرَيْشٍ، وَفِيهِمْ غُلَامٌ اسْوَدَّ لَبَنِي الْحَبَّاجِ، فَأَخَذُوهُ، فَكَانَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَسْأَلُونَهُ، عَنْ أَبِي سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ؟ فَيَقُولُ: مَا لِي عِلْمٌ بِأَبِي سُفْيَانَ، وَلَكِنْ هَذَا أَبُو جَهْلٍ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ وَامِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ، فَإِذَا قَالَ ذَلِكَ، ضَرَبُوهُ، فَقَالَ: نَعَمْ، أَنَا أَخْبَرْتُكُمْ، هَذَا أَبُو سُفْيَانَ، فَإِذَا تَرَكُوهُ فَسَأَلُوهُ فَقَالَ: مَا لِي بِأَبِي سُفْيَانَ عِلْمٌ، وَلَكِنْ هَذَا أَبُو جَهْلٍ وَعُتْبَةُ وَشَيْبَةُ وَامِيَّةُ بْنُ خَلْفٍ فِي النَّاسِ، فَإِذَا قَالَ: هَذَا أَيْضًا ضَرَبُوهُ، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَائِمٌ يُصَلِّي، فَلَمَّا رَأَى ذَلِكَ انْصَرَفَ، قَالَ: «وَالَّذِي نَفْسِي بِيَدِهِ! لَتَضْرِبُوهُ إِذَا صَدَقْتُكُمْ، وَتَتْرَكُوهُ إِذَا كَذَبْتُكُمْ^(٤)». قَالَ: فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «هَذَا مَصْرُوعٌ فُلَانٌ»، قَالَ: وَيَضَعُ يَدَهُ عَلَى الْأَرْضِ، هَاعُنَا هَاعُنَا، قَالَ: فَمَا مَاطَ أَحَدُهُمْ^(٥)، عَنْ مَوْضِعِ يَدِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ.

(١) قوله: (أن خيضاها) يعني الخيل.

(٢) قال العلماء: إنما قصد الله اختبار الأنصار لأنه لم يكن بايعهم على أن يخرجوا معه للقتال وطلب العدو، وإنما بايعهم على أن يعمروا من يقصده، فلما عرض الخروج لغير أبي سفيان لئلا يعلم أنهم يوافقون على ذلك فأجابوه أحسن جواب بالموافقة التامة في هذه المرة وغيرها، وفيه استشارة الأصحاب وأهل الرأي والخبرة.

(٣) وقوله: (برك الغماد) أما برك فهو يفتح الباء وإسكان الراء هذا هو المعروف المشهور في كتب الحديث وروايات المحدثين، وكنا نقله القاضي عن رواية المحدثين، قال: وقال بعض أهل اللغة صوابه كسر الراء، قال: وكنا فيه شيوخ أبي ذر في البخاري، كنا ذكره القاضي في شرح مسلم، وقال في المشرق: هو بالفتح لأكثر الروايات، قال: ووقع الأصلي والمستلي وأبي محمد الحموي بالكسر، قلت: وذكره جماعة من أهل اللغة بالكسر لا غير، واتفق الجميع على أن الراء ساكنة إلا ما حكاه القاضي عن الأصلي أنه ضبطه بإسكانها وفتحها وهذا غريب ضعيف، ولما الغماد فبفتح معجمة

مكسورة ومضمومة لغتان مشهورتان لكن الكسر أفصح وهو المشهور في روايات المحدثين والضم هو المشهور في كتب اللغة. وحكى صاحب المشرق والمطالع الوجهين عن ابن دريد. وقال القاضي عياض في الشرح: ضبطه في الصحيحين بالكسر، قال: وحكى ابن دريد فيه الضم والكسر. وقال الحازمي في كتابه المؤلف والمختلف في أسماء الأماكن: هو بكسر الغين ويقال بضمها، قال: وقد ضبطه ابن الفرات في أكثر المواضع بالضم لكن أكثر ما سمعته من المشايخ بالكسر، قال: وهو موضع من وراء مكة خمس ليال بناحية الساحل وقيل بلدان هذا قول الحازمي، وقال القاضي وغيره: هو موضع بأقاصي هجر، وقال إبراهيم الحري: برك الغماد وسعفات هجر كتابة يقال فيما تباعد.

(٤) معنى انصرف سلم من صلته، فقيه استحباب تخفيفها إذا عرض أمر في اثباتها، وهكذا وقع في النسخ تضريه وتتركوه بغير نون وهي لغة سبق بيانها مرات أعني حذف النون بغير ناصب ولا جازم، وفيه جواز ضرب الكافر الذي لا عهد له وإن كان أسيراً، وفيه معجزتان من أعلام النبوة إحداهما إخباره ﷺ بمصرع جبارتهم فلم يضد أحد مصرعه. الثانية إخباره ﷺ بأن الغلام الذي كان يضربونه يصدق إذا تركوه ويكذب إذا ضربوه وكان كذلك في نفس الأمر والله أعلم.

(٥) قوله: (فما أحدهم) أي تباعد.

٣١- باب فتح مكة

٨٤- (١٧٨٠) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِيَّاحٍ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: وَفَدَتْ وَفْدٌ إِلَى مُعَاوِيَةَ، وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ، فَكَانَ يُصْنَعُ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ الطَّعَامُ، فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَمَّا يُكْثِرُ أَنْ يَدْعُونَا إِلَى رَحْلِهِ، فَقُلْتُ: أَلَا اصْنَعُ طَعَاماً فَادْعُوهُمْ إِلَى رَحْلِي؟ فَأَمَرْتُ بِطَعَامٍ يُصْنَعُ، ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا هُرَيْرَةَ مِنَ الْعَشِيِّ، فَقُلْتُ: الدَّعْوَةُ عِنْدِي اللَّيْلَةَ، فَقَالَ: سَبَقْتَنِي، قُلْتُ: نَعَمْ، فَدَعَوْتُهُمْ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَلَا أُعَلِّمُكُمْ بِحَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِكُمْ؟ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ! ثُمَّ ذَكَرَ فَتْحَ مَكَّةَ فَقَالَ: أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ، فَبَعَثَ الرَّبِيعَ عَلَى إِحْدَى الْمُجَنَّبِينَ^(١)، وَبَعَثَ خَالِدًا عَلَى الْمُجَنَّبَةِ الْآخَرَى، وَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ عَلَى الْحُسْرِ، فَاخْتَدُوا بَطْنَ الرَّادِي^(٢)، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كَيْبَةٍ، قَالَ: فَتَنَظَرُ فَرَأَيْتِي، فَقَالَ: «أَبُو هُرَيْرَةَ»، قُلْتُ: لَيْتَكَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «لَا يَأْتِينِي إِلَّا أَنْصَارِي^(٣)».

(١) قوله: (بعث الربيع على إحدى المجنبتين) هي بضم الميم وفتح الجيم وكسر النون وهما الميمنة والميسرة ويكون القلب بينهما، وبعث أبا عبيدة على الحسر هو بضم الحاء وتشديد السين المهملة أي الذين لا دروع عليهم.

(٢) قوله: (فاخذوا بطن الوادي) أي جعلوا طريقهم في بطن الوادي.

(٣) قوله ﷺ: «لا يأتيني إلا أنصاري» ثم قال: فاطافوا إنما خصهم لثقتهم ورفعاً لمراتبهم وإظهاراً لجلالته وخصوصيتهم.

(٤) قوله ﷺ: «أهبط لي بالأنصار» أي ادعهم لي.

(٥) قوله: (ووبشت قريش أوباشاً لها) أي جمعت جموعاً من قبائل شتى وهو بالهاء الموحدة المشددة والشين المعجمة.

(٦) قوله: «فما شاء أحد منا أن يقتل أحداً إلا قتله وما أحد منهم يوجه إلينا شيئاً» أي لا يدفع أحد عن نفسه.

رَأَدَ غَيْرُ شَيْبَانَ: فَقَالَ: «أَهْبِثْ لِي بِالْأَنْصَارِ^(١)»، قَالَ: فَأَطَاعُوا يَوْمَ، وَوَبِشَتْ قُرَيْشٌ أَوْبَاشاً لَهَا^(٢) وَأَتَابَعَا، فَقَالُوا: نَقَدُمُ هَؤُلَاءَ، فَإِنْ كَانَ لَهُمْ شَيْءٌ كَتَبْنَا مَعَهُمْ، وَإِنْ أَصِيبُوا أَعْطَيْنَا الَّذِي سُلِّمْنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَرَوْنَ إِلَيَّ أَوْبَاشَ قُرَيْشٍ

رَأَدَ غَيْرُ شَيْبَانَ: فَقَالَ: «أَهْبِثْ لِي بِالْأَنْصَارِ^(١)»، قَالَ: فَأَطَاعُوا يَوْمَ، وَوَبِشَتْ قُرَيْشٌ أَوْبَاشاً لَهَا^(٢) وَأَتَابَعَا، فَقَالُوا: نَقَدُمُ هَؤُلَاءَ، فَإِنْ كَانَ لَهُمْ شَيْءٌ كَتَبْنَا مَعَهُمْ، وَإِنْ أَصِيبُوا أَعْطَيْنَا الَّذِي سُلِّمْنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَرَوْنَ إِلَيَّ أَوْبَاشَ قُرَيْشٍ

(٥) قوله: (فما أحدهم) أي تباعد.

٣١- باب فتح مكة

٨٤- (١٧٨٠) حَدَّثَنَا شَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ، حَدَّثَنَا ثَابِتُ الْبُنَانِيُّ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِيَّاحٍ.

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، قَالَ: وَفَدَتْ وَفْدٌ إِلَى مُعَاوِيَةَ، وَذَلِكَ فِي رَمَضَانَ، فَكَانَ يُصْنَعُ بَعْضُنَا لِبَعْضٍ الطَّعَامُ، فَكَانَ أَبُو هُرَيْرَةَ يَمَّا يُكْثِرُ أَنْ يَدْعُونَا إِلَى رَحْلِهِ، فَقُلْتُ: أَلَا اصْنَعُ طَعَاماً فَادْعُوهُمْ إِلَى رَحْلِي؟ فَأَمَرْتُ بِطَعَامٍ يُصْنَعُ، ثُمَّ لَقِيتُ أَبَا هُرَيْرَةَ مِنَ الْعَشِيِّ، فَقُلْتُ: الدَّعْوَةُ عِنْدِي اللَّيْلَةَ، فَقَالَ: سَبَقْتَنِي، قُلْتُ: نَعَمْ، فَدَعَوْتُهُمْ، فَقَالَ أَبُو هُرَيْرَةَ: أَلَا أُعَلِّمُكُمْ بِحَدِيثٍ مِنْ حَدِيثِكُمْ؟ يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ! ثُمَّ ذَكَرَ فَتْحَ مَكَّةَ فَقَالَ: أَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى قَدِمَ مَكَّةَ، فَبَعَثَ الرَّبِيعَ عَلَى إِحْدَى الْمُجَنَّبِينَ^(١)، وَبَعَثَ خَالِدًا عَلَى الْمُجَنَّبَةِ الْآخَرَى، وَبَعَثَ أَبَا عُبَيْدَةَ عَلَى الْحُسْرِ، فَاخْتَدُوا بَطْنَ الرَّادِي^(٢)، وَرَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي كَيْبَةٍ، قَالَ: فَتَنَظَرُ فَرَأَيْتِي، فَقَالَ: «أَبُو هُرَيْرَةَ»، قُلْتُ: لَيْتَكَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! فَقَالَ: «لَا يَأْتِينِي إِلَّا أَنْصَارِي^(٣)».

رَأَدَ غَيْرُ شَيْبَانَ: فَقَالَ: «أَهْبِثْ لِي بِالْأَنْصَارِ^(١)»، قَالَ: فَأَطَاعُوا يَوْمَ، وَوَبِشَتْ قُرَيْشٌ أَوْبَاشاً لَهَا^(٢) وَأَتَابَعَا، فَقَالُوا: نَقَدُمُ هَؤُلَاءَ، فَإِنْ كَانَ لَهُمْ شَيْءٌ كَتَبْنَا مَعَهُمْ، وَإِنْ أَصِيبُوا أَعْطَيْنَا الَّذِي سُلِّمْنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تَرَوْنَ إِلَيَّ أَوْبَاشَ قُرَيْشٍ

(١٣) السية بكسر السين وتخفيف الياء المفتوحة المتعطف من طرفي القوس.

(١٤) وقوله: (يطعن) بضم العين على المشهور ويموز فتحها في لغة، وهذا الفعل إذلال للأصنام ولعابديها وإظهار لكونها لا تضر ولا تنفع ولا تدفع عن نفسها كما قال الله تعالى: ﴿وإن يسلبهم الثياب شيباً لا يستقلوه منه﴾.

(١٥) قوله: (جعل يطعن في عينه ويقول: «جاء الحق وزهق الباطل»)، وقال في الرواية التي بعد هذه: (وحول الكعبة ثلثمائة وستون نصباً فجعل يطعنها بعدد كان في يده ويقول: جاء الحق وزهق الباطل إن الباطل كان زهوقاً، جاء الحق وما يبدىء الباطل وما يعيد). النصب الضم وفي هذا استحباب قراءة هاتين الآيتين عند إزالة المنكر.

٨٥- () وَحَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ هَاشِمٍ، حَدَّثَنَا بِهِزٌ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ بْنُ الْمُغِيرَةِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَرَأَى فِي الْحَدِيثِ: ثُمَّ قَالَ يَذِيذُ، إِحْدَاهُمَا عَلَى الْأُخْرَى: «أَحْصَوْهُمْ»^(١) «حَصَّنَا»^(٢).

وَقَالَ فِي الْحَدِيثِ: قَالُوا: قُلْنَا: ذَلِكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ، قَالَ: «فَمَا اسْمِي إِذَا؟ كَلَّا إِنِّي عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ»^(٣).

(١) وأما قوله ﷺ: «أحصوهم» وقتل خالد من قتل فهو محمول على من أظهر من كفار مكة قتلاً. وأما أمان من دخل دار أبي سفيان ومن ألقى سلاحه وأمان أم هانئ، فكله محمول على زيادة الاحتياط لهم بالأمان، وأما هم علي ﷺ بقتل الرجلين فلهما تأول منهما شيئاً أو جرى منهما قتال أو نحو ذلك.

وأما قوله في الرواية الأخرى: (فما أشرف أحد يومئذ لهم إلا أنسلوه) فمحمول على من أشرف مظهراً للقتال والله أعلم.

(٢) قوله: (ثم قال يذيه إحداهما على الأخرى أحصوهم حصناً) هو بضم الصاد وكسرهما، وقد استدل بهذا من يقول أن مكة فتحت عنوة، وقد اختلف العلماء فيها فقال مالك وأبو حنيفة وأحمد وجمهور العلماء وأهل السير: فتحت عنوة. وقال الشافعي: فتحت صلحاً. وادعى المازري أن الشافعي انفرد بهذا القول، واحتج الجمهور بهذا الحديث ويقول آيدت خضراء فريش، قالوا: وقال ﷺ: «من ألقى سلاحه فهو آمن ومن دخل دار أبي سفيان فهو آمن» فلو كانوا كلهم آمنين لم يحتاج إلى هذا ومحدث أم هانئ رضي الله عنها حين أجارت رجلين أراد علي ﷺ قتلها فقال النبي ﷺ: قد أجزنا من أجرت فكيف يدخلها صلحاً ويخفى ذلك على علي ﷺ حتى يريد قتل رجلين دخلاً في الأمان، وكيف يحتاج إلى أمان أم هانئ بعد الصلح؟ واحتج الشافعي بالأحاديث المشهورة أنه ﷺ صالحهم بمر الظهران قبل دخول مكة.

(٣) قوله: (قلنا ذاك يا رسول الله قال فما اسمي إذا؟ كلاً؟) إني عبد الله ورسوله، قال القاضي: يحتمل هذا وجهين: أحدهما أنه أراد ﷺ أني نبي لإعلامي إياكم بما تحدثتم به سرّاً والثاني لو فعلت هذا الذي خفتم منه

(٧) قوله: (قال أبو سفيان أبيع خضراء فريش لا فريش بعد اليوم) كذا في هذه الرواية أبيع، وفي التي بعدها أيدت وهما متقاربان، أي استوصلت فريش بالقتل وأقنيت، وخضراؤهم بمعنى جماعتهم، ويعبر عن الجماعة المجتمعة بالسواد والخضرة ومنه السواد الأعظم.

(٨) قوله ﷺ: «من دخل دار أبي سفيان فهو آمن» استدلل به الشافعي وموافقه على أن دور مكة مملوكة يصح بيعها وإجارتها لأن أصل الإضافة إلى الأدمين تقتضي الملك وما سوى ذلك مجاز، وفيه تأليف لأبي سفيان وإظهار لشرفه.

(٩) وأما قوله ﷺ: «إني عبد الله ورسوله» فيحتمل وجهين: أحدهما إني رسول الله حقاً فيأتي الوحي وأخبر بالمفنيات كهذه القضية وشبهها فتقوا بما أقول لكم وأخبركم به في جميع الأحوال، والآخر لا تقتنوا بإخباري إياكم بالمفنيات وتظنوني كما أطرت النصراني عيسى صلوات الله عليه فإني عبد الله ورسوله.

(١٠) وأما قوله ﷺ: «هاجرت إلى الله واليكم الحيا عياكم والممات مماتكم» فمعناه إني هاجرت إلى الله وإلى دياركم لاستيطانها فلا أتركها ولا أرجع عن هجرتي الواقعة لله تعالى، بل أنا ملازم لكم الحيا عياكم والممات مماتكم أي لا أحي إلا عندكم ولا أموت إلا عندكم وهذا أيضاً من المعجزات، فلما قال لهم هذا بكوا واعتلروا وقالوا: والله ما قلنا كلامنا السابق إلا حرصاً عليك وعلى مصابحتك ودوامك عندنا لنستفيد منك ونترك بك وتهدينا الصراط المستقيم كما قال الله تعالى: ﴿وإنك لتهدي إلى صراط مستقيم﴾ وهذا معنى قولهم ما قلنا الذي قلنا إلا الضن بك هو بكسر الضاد أي شحاً بك أن تغارتنا ويختص بك غيرنا، وكان بكائهم فرحاً بما قال لهم وحياء بما خافوا أن يكون بلغه عنهم مما يستحي منه.

(١١) معنى هذه الجملة أنهم رأوا رافة النبي ﷺ بأهل مكة كف القتل عنهم فظنوا أنه يرجع إلى سكنى مكة والمقام فيها دائماً ويرحل عنهم ويهجر المدينة فشق ذلك عليهم فأوحى الله تعالى إليه ﷺ فاعلمهم بذلك فقال لهم ﷺ: قلتم كذا وكذا قالوا نعم قد قلنا هذا فهذه معجزة من معجزات النبوة فقال كلاً إني عبد الله ورسوله، معنى كلاً هنا حقاً ولها معنيان أحدهما حقاً والآخر النفي.

(١٢) قوله: (فأتى رسول الله ﷺ حتى أتى إلى الحجر فاستلمه ثم طاف بالبيت) فيه الابتداء بالطواف في أول دخول مكة سواء كان محرماً بحج أو عمرة أو غير محرم، وكان النبي ﷺ دخلها في هذا اليوم وهو يوم الفتح غير محرم بإجماع المسلمين وكان على رأسه المغفر والأحاديث متظاهرة على ذلك والإجماع منعقد عليه وأما قول القاضي عياض ﷺ: أجمع العلماء على تخصيص النبي ﷺ بذلك ولم يختلفوا في أن من دخلها بعده لحرب أو بني أنه لا يحل له دخولها حلالاً فليس كما نقل، بل مذهب الشافعي وأصحابه وآخرين أنه يجوز دخولها حلالاً للمحارب بلا خلاف، وكذا لمن يخاف من ظالم لو ظهر للطواف وغيره، وأما من لا عذر له أصلاً فللشافعي ﷺ فيه قولان مشهوران أحدهما أنه يجوز له دخولها بغير إحرام لكن يستحب له الإحرام. والثاني لا يجوز، وقد سبقت المسألة في أول كتاب الحج.

وفارقتكم ورجعت إلى استيطان مكة لكتنا ناقصاً لهدكم في ملازمتكم، ولكان هذا غير مطابق لما اشتق منه اسمي وهو الحمد فإني كنت أوصف حيثئذ بغير الحمد.

٨٦- () حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ حَسَّانَ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَخْبَرَنَا ثَابِتٌ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ رِجَاحٍ قَالَ:

وَفَدَّنَا إِلَى مُعَاوِيَةَ بْنِ أَبِي سُفْيَانَ، وَفِينَا أَبُو هُرَيْرَةَ، فَكَانَ كُلُّ رَجُلٍ مِنَّا يَصْنَعُ طَعَاماً يَوْمَاً لِأَصْحَابِهِ، فَكَانَتْ نَوَيْتِي^(١)، فَقُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! الْيَوْمَ نَوَيْتِي، فَجَاءُوا إِلَى الْمَنْزِلِ، وَلَمْ يَذْكُرْ طَعَامَنَا، فَقُلْتُ: يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! لَوْ حَدَّثْتَنَا، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حَتَّى يَذْكُرَ طَعَامَنَا، فَقَالَ: كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْفَتْحِ^(٢)، فَجَعَلَ خَالِدُ بْنُ الْوَلِيدِ عَلَى الْمُجَنَّبَةِ الْيَمْنَى، وَجَعَلَ الزُّبَيْرُ عَلَى الْمُجَنَّبَةِ الشَّرْقَى، وَجَعَلَ أَبُو عَيْنَةَ عَلَى الْبَيَازَةِ وَبَطْنُ الْوَادِي^(٣)، فَقَالَ: «يَا أَبَا هُرَيْرَةَ! ادْخُلْ لِي الْإِنْتَصَارَ، فَدَعَوْتُهُمْ، فَجَاءُوا يَهْرُولُونَ، فَقَالَ: «يَا مَعْشَرَ الْأَنْصَارِ، هَلْ تَرَوْنَ أَوْثَانَ قُرَيْشٍ؟» قَالُوا: نَعَمْ، قَالَ: «انْظُرُوا، إِذَا لَقِيتُمُوهُمْ غَدًا أَنْ تَخْصُدُوهُمْ خَصْداً» وَأَخْضَى يَدَيْهِ، وَوَضَعَ يَمِينَهُ عَلَى شِمَالِهِ، وَقَالَ: «مَوْعِدُكُمْ الصُّغَا^(٤)»، قَالَ: فَمَا أَشْرَفَ يَوْمِيذٍ لَهُمْ أَحَدٌ إِلَّا أَنَامُوهُ^(٥)، قَالَ: وَصَيْدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الصُّغَا، وَجَاءَتِ الْأَنْصَارُ، فَاطْفَقُوا بِالصُّغَا، فَجَاءَ أَبُو سُفْيَانَ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَيْدِيتَ خَضِرَاءَ قُرَيْشٍ، لَا قُرَيْشَ بَعْدَ الْيَوْمِ، قَالَ أَبُو سُفْيَانَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ دَخَلَ دَارَ أَبِي سُفْيَانَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَلْقَى السِّلَاحَ فَهُوَ آمِنٌ، وَمَنْ أَغْلَقَ بَابَهُ فَهُوَ آمِنٌ»، فَقَالَتِ الْأَنْصَارُ: أَمَا الرَّجُلُ فَقَدْ أَخَذَتْهُ رَأْفَةٌ بِعَشِيرَتِهِ، وَرَغْبَةٌ فِي قُرَيْشِهِ، وَنَزَلَ الْوُخْيُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: «قُلْتُمْ: أَمَا الرَّجُلُ فَقَدْ أَخَذَتْهُ رَأْفَةٌ بِعَشِيرَتِهِ وَرَغْبَةٌ فِي قُرَيْشِهِ، أَلَا فَمَا اسْمِي إِذَا(ثَلَاثَ مَرَّاتٍ) أَنَا مُحَمَّدٌ عَبْدُ اللَّهِ وَرَسُولُهُ، هَاجَرْتُ إِلَى اللَّهِ وَالْيَوْمِ، فَالْمَحْيَا مَحْيَاكُمْ وَالْمَمَاتُ مَمَاتُكُمْ». قَالُوا: وَاللَّهِ! مَا قُلْنَا إِلَّا حَقّاً بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ، قَالَ: «فَإِنَّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ يُصَدِّقَانِيكُمْ وَيَعْلَمَانِيكُمْ».

(٢) فيه استحباب الاجتماع على الطعام وجواز دعائهم إليه قبل إدراكه واستحباب حديثهم في حال الاجتماع بما فيه بيان أحوال رسول الله ﷺ وأصحابه وغزواتهم وغرورها بما تشط النفوس لسماعه، وكذلك غيرها من الحروب وغرورها بما لا يتم فيه ولا يتولد منه في العادة ضرر في دين ولا دنيا ولا أذى لأحد لتقطع بذلك مدة الإنتظار ولا يضجروا، ولئلا يشتغل بعضهم مع بعض في غيبة أو غرورها من الكلام المنموم، وفيه أنه يستحب إذا كان في الجمع مشهور بالفضل أو بالصلاح أن يطلب منه الحديث، فإن لم يطلبوا استحباب له الإنتلاء بالحديث كما كان النبي ﷺ يتديهم بالحديث من غير طلب منهم.

(٣) قوله: (وجعل أبا عبيدة على البياذقة وبطن الوادي) البياذقة بيا موحدة ثم مشاة تحت ويزال معجمة وقاف وهم الرجال، قالوا: وهو فارسي معرب وأصله بالفارسية أصحاب ركاب الملك ومن يتصرف في أموره، قيل: سموا بذلك لخفتهم وسرعة حركتهم، هكذا الرواية في هذا الحرف هنا وفي غير مسلم أيضاً، قال القاضي: هكذا روايتنا فيه، قال: ووقع في بعض الروايات السابقة وهم الذين يكونون آخر العسكر، وقد يجمع بينه وبين البياذقة بأنهم رجاله وساقه، ورواه بعضهم الشارفة وفسروه بالذين يشرفون على مكة، قال القاضي: وهذا ليس بشيء لأنهم أخذوا في بطن الوادي، والبياذقة هنا هم الحرس في الرواية السابقة وهم رجاله لا دروع عليهم.

(٤) قوله: (وقال موعدكم الصغا) يعني قال هذا لخالد ومن معه الذين أخذوا أسفل من بطن الوادي وأخذ هو ﷺ ومن معه أعلى مكة.

(٥) قوله: (فما أشرف لهم أحد إلا أناموه) أي ما ظهر لهم أحد إلا قتلوه فوقع إلى الأرض أو يكون بمعنى أسكنوه بالقتل كالنائم، يقال نامت الريح إذا سكنت، وضربه حتى سكن أي مات، ونامت الشاة وغيرها ماتت، قال الفراء: النائمة الميتة، هكذا تأول هذه اللفظة القائلون بأن مكة فتحت عنوة، ومن قال فتحت صلحاً بقول أناموه القوه إلى الأرض من غير قتل إلا من قاتل والله أعلم.

٣٢- باب إزالة الأصنام من حول الكعبة

٨٧- (١٧٨١) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَغَمْرُو النَّاقِدُ وَابْنُ أَبِي عُمَرَ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ أَبِي شَيْبَةَ) قَالُوا: حَدَّثَنَا سُفْيَانُ بْنُ عُيَيْنَةَ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، عَنْ مُجَاهِدٍ، عَنْ أَبِي مَعْمَرٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: دَخَلَ النَّبِيُّ ﷺ مَكَّةَ، وَحَوْلَ الْكَعْبَةِ ثَلَاثُ وَائِيَّةٍ وَسِتُّونَ نَصْباً، فَجَعَلَ يَطْعُنُهَا بِعُودٍ كَانَ بِيَدِهِ، وَيَقُولُ: «جَاءَ الْحَقُّ وَزَهَقَ الْبَاطِلُ إِنَّ الْبَاطِلَ كَانَ زَهُوقاً» [الإسراء: ٨١] «جَاءَ الْحَقُّ وَمَا يُبْلَى الْبَاطِلُ وَمَا يُعِيدُ» [س: ٤٩].

رَأَى ابْنُ أَبِي عُمَرَ: يَوْمَ الْفَتْحِ. (إخروجه البخاري: ٤٢٤٧٨، ٤٢٨٧).

(١) فيه دليل على استحباب اشتراك المسافرين في الأكل واستعمالهم مكارم الأخلاق، وليس هذا من باب المعارضة حتى يشترط فيه المساواة في الطعام وأن لا يأكل بعضهم أكثر من بعض، بل هو من باب المروءات ومكارم الأخلاق وهو بمعنى الإباحة فيجوز وإن تفاضل الطعام واختلقت أنواعه، ويجوز وإن أكل بعضهم أكثر من بعض، لكن يستحب أن يكون شأنهم إيثار بعضهم بعضاً.

[٤٧٢٠]

ﷺ من باب الأدب المستحب لأنه لم يفهم من النبي ﷺ تحميم عمر علي بنه ولهذا لم ينكر، ولو حتم عمره بنفسه لم يجر لعلي تركه ولما أقره النبي ﷺ على المخالفة.

٩٠- (١٧٨٣) حَدَّثَنِي عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ مُعَاذٍ الْعَنْبَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ:

سَمِعْتُ الْبَرَاءَ بْنَ عَازِبٍ يَقُولُ: كَتَبَ عَلِيُّ بْنُ أَبِي طَالِبٍ الصَّلْحَ بَيْنَ النَّبِيِّ ﷺ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ، يَوْمَ الْحُدَيْبِيَّةِ، فَكَتَبَ: «هَذَا مَا كَاتَبَ عَلَيْهِ مُحَمَّدٌ رَسُولُ اللَّهِ^(١)»، فَقَالُوا: لَا تَكْتُبْ: رَسُولُ اللَّهِ، فَلَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ نَقَاتِلَكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِعَلِيِّ: «امْحُهَا»، فَقَالَ: مَا أَنَا بِالَّذِي امْحُهَا^(٢)، فَمَحَاهُ النَّبِيُّ ﷺ بِيَدِهِ، قَالَ: وَكَانَ فِيمَا اشْتَرَطُوا أَنْ يَدْخُلُوا مَكَّةَ فَيَقِيمُوا بِهَا ثَلَاثًا^(٣)، وَلَا يَدْخُلُهَا بِسِلَاحٍ، إِلَّا جُلْبَانِ السِّلَاحِ^(٤).

قُلْتُ لِأَبِي إِسْحَاقَ: وَمَا جُلْبَانِ السِّلَاحِ؟ قَالَ: الْقِرَابُ وَمَا فَيَسُو. [إخرجه البخاري: ٢٦٦٩٨، ٣١٨٦، ١٨٤٤، ٢٦٩٩، ٤٢٥١، ١٧٨١، ٢٧٠٠، مطلقاً].

(١) قوله: (هذا ما كاتب عليه محمد رسول الله) وفي الرواية الأخرى: (هذا ما قاضي عليه محمد) قال العلماء: معنى قاضي هنا فاضل وأمضى أمره عليه ومنه قضى القاضي أي فصل الحكم وأمضاه ولهذا سميت تلك السنة عام المقاضاة وعمره القضية وعمره القضاء كله من هذا، وغلطوا من قال إنها سميت عمرة القضاء للقضاء العمرة التي صدقها لأنه لا يجب قضاء المصدود عنها إذا غلغل بالاحصار كما فعل النبي ﷺ وأصحابه في ذلك العام، وفي هذا الحديث دليل على أنه يجوز أن يكتب في أول الوثائق وكتب الأملاك والصدقات والعق والوقف والوصية ونحوها هذا ما اشترى فلان أو هذا ما أصدق أو وقف أو اعتق ونحوه. وهذا هو الصواب الذي عليه الجمهور من العلماء، وعليه عمل المسلمين في جميع الأزمان وجميع البلدان من غير إنكار. قال القاضي عياض ﷺ: وفيه دليل على أنه يكفي في ذلك بالإسم المشهور من غير زيادة خلافاً لمن قال لا بد من أربعة المذكور وأيه وجده ونسبه، وفيه أن للإمام أن يعقد الصلح على ما رآه مصلحة للمسلمين وإن كان لا يظهر ذلك لبعض الناس في بادئ الرأي، وفي احتمال المسئلة السيرة لدفع أعظم منها أو لتحصيل مصلحة أعظم منها إذا لم يمكن ذلك إلا بذلك.

(٢) قوله: (فقال النبي ﷺ لعلي إمه فقال ما أنا بالذي إمه) هكذا هو في جميع النسخ بالذي إمه وهي لغة في أموه، وهذا الذي فعله علي ﷺ من باب الأدب المستحب لأنه لم يفهم من النبي ﷺ تحميم عمر علي بنه ولهذا لم ينكر، ولو حتم عمره بنفسه لم يجر لعلي تركه ولما أقره النبي ﷺ على المخالفة.

(٣) قوله: (اشترطوا أن يدخلوا مكة فيقيموا بها ثلاثاً) قال العلماء:

٨٧- () وَحَدَّثَنَا حَسَنُ بْنُ عَلِيٍّ الْخَلَوَاتِيُّ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ، بِإِلَافَةٍ، عَنْ عَبْدِ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا الثَّوْرِيُّ، عَنْ ابْنِ أَبِي نَجِيحٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ إِلَى قَوْلِهِ: زَهُوقًا. وَلَمْ يَذْكُرِ الْآيَةَ الْأُخْرَى. وَقَالَ: (بَذَلَ نَصَبًا) صَحًّا.

٣٣- باب لا يقتل قرشي صبراً بعد الفتح

٨٨- (١٧٨٢) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ مُسْهِرٍ وَوَكَيْعٌ، عَنْ زَكْرِيَّا، عَنْ الشَّعْبِيِّ، قَالَ: أَخْبَرَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُطِيعٍ.

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ، يَوْمَ تَفَتْحِ مَكَّةَ: «لَا يُقْتَلُ قُرَشِيٌّ صَبْرًا بَعْدَ هَذَا الْيَوْمِ، إِلَى يَوْمِ الْقِيَامَةِ^(١)».

(١) قوله ﷺ: «لا يقتل قرشي صبراً بعد هذا اليوم إلى يوم القيامة» قال العلماء: معناه الإعلام بأن قريشاً يسلمون كلهم ولا يرمد أحد منهم كما ارتد غيرهم بعده ﷺ عن حروب وقتل صبراً، وليس المراد أنهم لا يقتلون ظلماً صبراً فقد جرى على قريش بعد ذلك ما هو معلوم والله أعلم.

٨٩- () حَدَّثَنَا ابْنُ ثَمَرٍ، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَرَأَى: قَالَ: وَلَمْ يَكُنْ اسْلَمَ أَحَدٌ مِنْ عَصَاةِ قُرَيْشٍ، غَيْرَ مُطِيعٍ، كَانَ اسْمُهُ الْعَاصِي، فَسَمَّاهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مُطِيعًا^(١).

(١) قوله: (ولم يكن أسلم من عصاة قريش غير مطيع كان اسمه العاصي فسماه النبي ﷺ مطيعاً) قال القاضي عياض عصاة هنا جمع العاص من أسماء الأعلام لا من الصفات أي ما أسلم من كان اسمه العاص مثل العاص بن وائل السهمي، والعاص بن هشام أبو البخترى، والعاص بن سعيد بن العاص بن أمية، والعاص بن هشام بن المغيرة المخزومي، والعاص بن منه بن الحجاج وغيرهم سوى العاص بن الأسود العنبري فغير النبي ﷺ اسمه فسماه مطيعاً وإلا فقد أسلمت عصاة قريش وعثاتهم كلهم بحمد الله تعالى، ولكنه ترك أبا جندل بن سهيل بن عمرو وهو ممن أسلم واسمه أيضاً العاص، فإذا صح هذا فيحتمل أن هذا لما غلبت عليه كنية وجهل اسمه لم يعرفه المخبر باسمه فلم يسته كما استنى مطيع بن الأسود والله أعلم.

٣٤- باب صلح الحُدَيْبِيَّةِ فِي الْحُدَيْبِيَّةِ^(١)

(١) قوله: (فقال النبي ﷺ لعلي إمه فقال ما أنا بالذي إمه) هكذا هو في جميع النسخ بالذي إمه وهي لغة في أموه، وهذا الذي فعله علي

(١) قوله: (لما أحصر النبي ﷺ عند البيت) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا أحصر عند البيت، وكذا نقله القاضي عن رواية جميع الرواة سوى ابن الحناء فإن في روايته عن البيت وهو الوجه، ولما أحصر وحصر فسبق بينهما في كتاب الحج.

(٢) قوله صلى الله عليه وسلم: «أرني مكانها فأراه مكانها فمحاها» وكتب ابن عبد الله قال القاضي عياض رضي الله تعالى عنه: احتج بهذا اللفظ بعض الناس على أن النبي صلى الله عليه وسلم كتب ذلك بيده على ظاهر هذا اللفظ، وقد ذكر البخاري نحوه من رواية إسرائيل عن أبي إسحاق وقال فيه: أخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب فكتب وزاد عنه في طريق آخر ولا يحسن أن يكتب فكتب، قال أصحاب هذا المذهب: إن الله تعالى أجرى ذلك على يده إما بأن كتب ذلك القلم بيده وهو غير عالم بما يكتب، أو أن الله تعالى علمه ذلك حيث كتب وجعل هذا زيادة في معجزته فإنه كان أمياً، فكما علمه ما لم يعلم من العلم وجعله يقرأ ما لم يقرأ ويتلو ما لم يكن يتلو، كذلك علمه أن يكتب ما لم يكن يكتب وخط ما لم يكن يخط بعد النبوة أو أجرى ذلك على يده، قالوا: وهذا لا يقدح في وصفه بالأمية، واحتجوا بأنار جاءت في هذا عن الشعبي بعض السلف وأن النبي صلى الله عليه وسلم لم يمض حتى كتب، قال القاضي: وإلى جواز هذا ذهب الباجي وحكاه عن السمتي وأبي ذر وغيره وذهب الأكثرون إلى منع هذا كله قالوا: وهذا الذي زعمه الناهيون إلى القول الأول يطله وصف الله تعالى إياه بالنبي الأمي صلى الله عليه وسلم وقوله تعالى: «وما كنت تتلو من قبله من كتاب ولا تخطه يمينك» وقوله صلى الله عليه وسلم: «إنا أمة أمية لا نكتب ولا نحسب» قالوا: وقوله في هذا الحديث كتب معناه أمر بالكتابة كما يقال رجم ماعزاً وقطع السارق وجلد الشارب أي أمر بذلك، واحتجوا بالرواية الأخرى فقال لعلي رضي الله تعالى عنه: اكتب محمد بن عبد الله، قال القاضي: وأجاب الأولون عن قوله تعالى إنه لم يتل ولم يخط أي من قبل تعليمه كما قال الله تعالى من قبله فكما جاز أن يتلو جاز أن يكتب ولا يقدح هذا في كونه أمياً إذ ليس المعجزة مجرد كونه أمياً وإنما المعجزة حاصلة بكونه صلى الله عليه وسلم كان لولا كذلك ثم جاء بالقرآن ويعلم لا يعلمها الأميون. قال القاضي: وهذا الذي قالوه ظاهر، قال: وقوله في الرواية التي ذكرناها ولا يحسن أن يكتب فكتب كالنصر أنه كتب بنفسه، قال: والعدول إلى غيره مجاز ولا ضرورة إليه، قال: وقد طال كلام كل فرقة في هذه المسألة وشنت كل فرقة على الأخرى في هذا والله أعلم.

(٣) قوله: (فلما كان يوم الثالث) هكذا هو في النسخ كلها يوم الثالث بإضافة يوم إلى الثالث وهو من إضافة الموصوف إلى الصفة وقد سبق بيانه مرات، ومنه الكوفيين جواز على ظاهره، ومنه البصريين تقدير محذوف منه أي يوم الزمان الثالث.

(٤) هذا الحديث فيه حذف واختصار والمقصود أن هذا الكلام لم يقع في عام صلح الحديبية وإنما وقع في السنة الثانية وهي عمرة القضاء وكانوا شرطوا النبي صلى الله عليه وسلم في عام الحديبية أن يمجي بالعام المقبل فيعتمر ولا يقيم أكثر من ثلاثة أيام، فجاء في العام المقبل فأقام إلى أواخر اليوم الثالث فقالوا لعلي رضي الله تعالى عنه هذا الكلام فاختصر هذا

سبب هذا التقدير أن المهاجر من مكة لا يجوز له أن يقيم بها أكثر من ثلاثة أيام، وهذا أصل في أن الثلاثة ليس لها حكم الإقامة، وأما ما فوقها فله حكم الإقامة، وقد رتب الفقهاء على هذا قصر الصلاة فيمن نوى إقامة في بلد في طريقه وقاسوا على هذا الأصل مسائل كثيرة.

(٥) قوله: «ولا يدخلها سلاح إلا جليان السلاح» قال أبو إسحاق السبيعي: جليان السلاح هو القرباب وما فيه والجليان بضم الجيم، قال القاضي في المشارق: ضبطناه جليان بضم الجيم واللام وتشديد الباء الموحدة، قال: وكذا رواه الأكثرون وصوبه ابن قتيبة وغيره ورواه بعضهم بإسكان اللام وكذا ذكره الهروي وصوبه هو وثابت ولم يذكر ثابت سواء وهو اللطف من الجراب يكون من الأدم يوضع فيه السيف مغسداً وي طرح فيه الراكب سوطه وأذاته ويعلقه في الرحل، قال العلماء: وإنما شرطوا هذا لوجهين: أحدهما أن لا يظهر منه دخول الغالين القاهرين. والثاني أنه إن عرض فتنة لو نحوها يكون في الاستعداد بالسلاح صعوبة.

٩١- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ النَّبِيَّ ﷺ إِذْ كَانَ عَازِبًا يَقُولُ: لَمَّا صَلَّحَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ أَهْلَ الْحَدِيثِ، كَتَبَ عَلَيَّ كِتَابًا يَنْهَانِي، قَالَ: فَكَتَبَ: «مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ»، ثُمَّ ذَكَرَ بَنِي حَنْظَلَةَ مَقَاوِ.

غَيْرَ أَنَّهُ لَمْ يَذْكُرْ فِي الْحَدِيثِ: «هَذَا مَا كَاتَبَ عَلَيْهِ».

٩٢- () حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْحَنْظَلِيُّ وَأَحْمَدُ بْنُ جَنَابٍ الْمُصَيَّرِيُّ، جَمِيعًا، عَنْ عِيسَى بْنِ يُونُسَ (وَاللَّفْظُ لِإِسْحَاقَ)، أَخْبَرَنَا عِيسَى بْنُ يُونُسَ، أَخْبَرَنَا زَكْرِيَّا، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ.

عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، قَالَ: لَمَّا أَحْصَرَ النَّبِيُّ ﷺ عِنْدَ الْبَيْتِ، صَلَّحَهُ أَهْلُ مَكَّةَ عَلَى أَنْ يَدْخُلَهَا فَيَقِيمَ بِهَا ثَلَاثًا وَلَا يَدْخُلَهَا إِلَّا بِجَلْبَانِ السَّلَاحِ، السَّيْفِ وَقِرَابِهِ، وَلَا يَخْرُجَ بِأَحَدٍ مَعَهُ مِنْ أَهْلِهَا، وَلَا يَمْنَعُ أَحَدًا يَمْكُثُ بِهَا مِنْ كَانَ مَعَهُ، قَالَ لِعَلِيٍّ: «اكَتَبِ الشَّرْطَ بَيْنَنَا، بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، هَذَا مَا قَضَى عَلَيْهِ مُحَمَّدُ رَسُولُ اللَّهِ»، فَقَالَ لَهُ الْمُشْرِكُونَ: لَوْ نَعْلَمُ أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ تَابِعْنَاكَ، وَلَكِنْ اكْتُبْ: مُحَمَّدُ ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ، فَأَمَرَ عَلِيًّا أَنْ يَمْحَاهَا، فَقَالَ عَلِيٌّ: لَا وَاللَّهِ لَا أَمْحَاهَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «أَرْنِي مَكَانَهَا» فَأَرَاهُ مَكَانَهَا، فَمَحَاهَا، وَكَتَبَ: «ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ»، فَأَقَامَ بِهَا ثَلَاثَةَ أَيَّامٍ، فَلَمَّا أَنْ كَانَ يَوْمُ الثَّلَاثِ (١) قَالُوا لِعَلِيٍّ: هَذَا آخِرُ يَوْمٍ مِنْ شَرْطِ صَاحِبِكَ، فَأَمْرَةٌ فَلْيَخْرُجْ فَأَخْبَرَهُ بِذَلِكَ، فَقَالَ: «نَعَمْ» فَخَرَجَ (٢).

وقال ابن جناب في روايته: (مَكَانَ تَابِعْنَاكَ) بِتَابِعْنَاكَ.

الحديث، ولم يذكر أن الإقامة وهذا الكلام كان في العام المقبل واستغنى عن ذكره بكونه معلوماً وقد جاء مبيناً في روايات أخر، مع أنه قد علم أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يدخل مكة عام الحديبية والله أعلم. فإن قيل: كيف أخرجهم إلى أن يطلبوا منهم الخروج ويقوموا بالشرط؟

فالجواب: أن هذا الطلب كان قبل انقضاء الأيام الثلاثة يسيراً، وكان عزم النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه على الإرتحال عند انقضاء الثلاثة فاحتاط الكفار لأنفسهم وطلبوا الإرتحال قبل انقضاء الثلاثة يسيراً فخرجوا عند انقضائها وفاء بالشرط لا أنهم كانوا مقيمين لو لم يطلب لإرتحالهم.

٩٣- (١٧٨٤) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَفَّانُ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ.

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ قُرَيْشًا صَالَحُوا النَّبِيَّ ﷺ، فِيهِمْ سُهَيْلُ بْنُ عَمْرٍو، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ لِقَلْبِي: «اَكْتُبْ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ»، قَالَ سُهَيْلٌ: أَمَّا بِاسْمِ اللَّهِ، فَمَا نَذَرِي مَا بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ، وَلَكِنْ اَكْتُبْ مَا نَعْرِفُ: بِاسْمِكَ اللَّهُمَّ»، فَقَالَ: «اَكْتُبْ مِنْ مُحَمَّدٍ رَسُولِ اللَّهِ»، قَالُوا: لَوْ عَلِمْنَا أَنَّكَ رَسُولُ اللَّهِ لَاتَّبَعْنَاكَ، وَلَكِنْ اَكْتُبْ اسْمَكَ واسمَ ابْنِكَ، فَقَالَ النَّبِيُّ ﷺ: «اَكْتُبْ مِنْ مُحَمَّدٍ ابْنِ عَبْدِ اللَّهِ»، فَاشْتَرَطُوا عَلَى النَّبِيِّ ﷺ أَنْ مَنْ جَاءَ مِنْكُمْ لَمْ نَزِدْهُ عَلَيْكُمْ، وَمَنْ جَاءَكُمْ مِنَّا وَدَدْتُمُوهُ عَلَيْنَا، فَقَالُوا: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اكْتُبْ هَذَا؟ قَالَ: «نَعَمْ، إِنَّهُ مَنْ ذُخِبَ مِنَّا إِلَيْهِمْ، فَابْعَدَهُ اللَّهُ، وَمَنْ جَاءَنَا مِنْهُمْ، سَيَجْعَلُ اللَّهُ لَهُ فَرْجًا وَمَخْرَجًا».

(٩) قال العلماء: وافقهم النبي صلى الله عليه وسلم في ترك كتابة بسم الله الرحمن الرحيم وأنه كتب باسمك اللهم، وكذا وافقهم في عهد بن عبد الله وترك كتابة رسول الله صلى الله عليه وسلم، وكذا وافقهم في رد من جاء منهم إلينا دون من ذهب منا إليهم، وإنما وافقهم في هذه الأمور للمصلحة المهمة الحاصلة بالصلح مع أنه لا مفسدة في هذه الأمور، أما البسملة وباسمك اللهم فمعتامها واحد، وكذا قوله عهد بن عبد الله هو أيضاً رسول الله صلى الله عليه وسلم، وليس في ترك وصف الله سبحانه وتعالى في هذا الموضع بالرحمن الرحيم ما يضي ذلك ولا في ترك وصفه أيضاً صلى الله عليه وسلم هنا بالرسالة ما يضيها فلا مفسدة فيما طلبوه، وإنما كانت المفسدة تكون لو طلبوا أن يكتب ما لا يحل من تعظيم أنفسهم ونحو ذلك، وأما شرط رد من جاء منهم ومنع من ذهب إليهم فقد بين النبي صلى الله عليه وسلم الحكمة فيهم في هذا الحديث بقوله: من ذهب منا إليهم فابعده الله، ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجاً ومخرجاً، ثم كان كما قال صلى الله عليه وسلم: فجعل الله للذين جاورنا منهم وردداهم إليهم فرجاً ومخرجاً والله الحمد وهذا من المعجزات.

قال العلماء: والمصلحة المترتبة على إتمام هذا الصلح ما ظهر من ثمراته الباهرة وفوائده المتظاهرة التي كانت عاقبتها فتح مكة وإسلام أهلها

كلها ودخول الناس في دين الله أفواجاً، وذلك أنهم قبل الصلح لم يكونوا يختلطون بالمسلمين ولا تظاهر عندهم أمور النبي صلى الله عليه وسلم كما هي ولا يجلون بمن يعلمهم بها مفصلة، فلما حصل صلح الحديبية اختلطوا بالمسلمين وجالوا إلى المدينة ودعب المسلمون إلى مكة وحلوا بأهلهم وأصدقائهم وغيرهم عن يستصحونه وسعوا منهم أحوال النبي صلى الله عليه وسلم مفصلة بجزئياتها ومعجزاته الظاهرة وأعلام نبوته المتظاهرة وحسن سيرته وجميل طريقته، وعانوا بأنفسهم كثيراً من ذلك، فما زلت نفوسهم إلى الإيمان حتى بادر خلق منهم إلى الإسلام قبل فتح مكة فأسلموا بين صلح الحديبية وفتح مكة، وازداد الآخرون ميلاً إلى الإسلام، فلما كان يوم الفتح أسلموا كلهم لما كان قد تمهد لهم من الميل، وكانت العرب من غير فريش في البوادي يتظرون بإسلامهم إسلام فريش، فلما أسلمت فريش أسلمت العرب في البوادي. قال تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحَ وَرَأَيْتَ النَّاسَ يَدْخُلُونَ فِي دِينِ اللَّهِ أَفْوَاجًا﴾.

٩٤- (١٧٨٥) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُثَيْمٍ (ح).

وَحَدَّثَنَا ابْنُ عُثَيْمٍ (وَتَقَارِي فِي اللَّفْظِ)، حَدَّثَنَا أَبِي، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ بْنُ سَيَّوٍ، حَدَّثَنَا حَبِيبُ بْنُ أَبِي ثَابِتٍ، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ:

قَامَ سَهْلُ بْنُ حَنْفِيَّةٍ يَوْمَ صِفِّينَ فَقَالَ: أَيُّهَا النَّاسُ! أَتَهُمُوا أَنْفُسَكُمْ^(١)، لَقَدْ كُنَّا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْحَدِيبَةِ، وَلَوْ نَرَى قِتَالًا لَقَاتَلْنَا، وَذَلِكَ فِي الصُّلْحِ الَّذِي كَانَ بَيْنَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ وَبَيْنَ الْمُشْرِكِينَ، فَجَاءَ عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، فَأَتَى رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَلَسْنَا عَلَى حَقٍّ وَهُمْ عَلَى بَاطِلٍ؟ قَالَ: «بَلَى»، قَالَ: أَلَيْسَ قِتَالًا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ؟ قَالَ: «بَلَى»، قَالَ: فَكَيْفَ نَعْطِي الدِّيَّةَ فِي دِينِنَا^(٢)، وَنَرْجِعُ وَلَمَّا يَحْكَمْ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ؟ فَقَالَ: «يَا ابْنَ الْخَطَّابِ! إِنِّي رَسُولُ اللَّهِ، وَلَنْ يُضَيِّعَنِي اللَّهُ أَبَدًا»، قَالَ: فَاتَّطَلَّقَ عُمَرُ فَلَمْ يَضْبِرْ مَتَّخِظًا، فَأَتَى أَبَا بَكْرٍ فَقَالَ: يَا أَبَا بَكْرٍ! أَلَسْنَا عَلَى حَقٍّ وَهُمْ عَلَى بَاطِلٍ؟ قَالَ: «بَلَى»، قَالَ: أَلَيْسَ قِتَالًا فِي الْجَنَّةِ وَقِتَالُهُمْ فِي النَّارِ؟ قَالَ: «بَلَى»، قَالَ: فَكَيْفَ نَعْطِي الدِّيَّةَ فِي دِينِنَا، وَنَرْجِعُ وَلَمَّا يَحْكَمْ اللَّهُ بَيْنَنَا وَبَيْنَهُمْ؟ فَقَالَ: «يَا ابْنَ الْخَطَّابِ! إِنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ، وَلَنْ يُضَيِّعَهُ اللَّهُ أَبَدًا»، قَالَ: فَسُورَ الْقُرْآنَ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ بِالْفَتْحِ، فَارْسَلَ إِلَى عُمَرَ فَأَقْرَأَهُ إِيَّاهُ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَوْ فَتَحَ هُوَ؟ قَالَ: «نَعَمْ» فَطَابَتْ نَفْسُهُ وَرَجَعَ^(٣).

[أخرجه البخاري: ٣١٨٢، ٤٨٤٤].

(١) قوله: (حدثنا عبد العزيز بن سياه) هو بسين مهملة مكسورة ثم ياء مشاة من تحت غنفة ثم ألف ثم هاء في الوقف والدرج على وزني مياء

وشباه.

وَحَدَّثَنِي أَبُو سَعِيدٍ الْأَشَجُّ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ.

كِلَاهُمَا، عَنِ الْأَعْمَشِيِّ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَفِي حَدِيثَيْهِمَا: إِلَى أَمْرِ يُفْطَنُ.

٩٦- () وَحَدَّثَنِي إِبرَاهِيمُ بْنُ سَعِيدٍ الْجَوْهَرِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ، عَنْ مَالِكِ بْنِ يَعْقُوبَ، عَنْ أَبِي حَصِينٍ^(١)، عَنْ أَبِي وَائِلٍ، قَالَ:

سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حَنْفِيَةَ يَقُولُ بِصَفِينٍ يَقُولُ: اتَّهَمُوا رَأْيَكُمْ عَلَى دِينِكُمْ، فَلَقَدْ رَأَيْتَنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ وَلَوْ اسْتَطِيعَ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، مَا فَتَحْنَا مِنْهُ^(٢) فِي خُصْمٍ^(٣)، إِلَّا اتَّفَجَرَ عَلَيْنَا مِنْهُ خُصْمٌ^(٤). [إخرجه البخاري: ٤١٨٩].

(١) قوله: (عن أبي حصين) بفتح الحاء وكسر الصاد.

(٢) فالضمير في منه عائد إلى قوله: (اتَّهَمُوا رَأْيَكُمْ) ومعناه: ما أصلحنا من رأيكم وأمركم هذا ناحية إلا انفتحت أخرى، ولا يصح إعادة الضمير إلى غير ما ذكرناه.

(٣) وأما قوله: (ما فتحنا منه خصماً) فكذا هو في مسلم، قال القاضي: وهو غلط أو تغيير وصوابه ما سددنا منه خصماً، وكذا هو في رواية البخاري ما سددنا به ويستقيم الكلام ويتقابل سددنا بقوله إلا اتفجر، وأما الخصم فبضم الحاء وخصم كل شيء طرفه وناحيته وشبهه بخصم الرواية وانفجار الماء من طرفها أو بخصم الفرارة والخرج وانصباب ما فيه بانفجاره، وفي هذه الأحاديث دليل لجواز مصلحة الكفار إذا كان فيها مصلحة وهو يجمع عليه عند الحاجة، ومذهبنا أن مدتها لا تزيد على عشر سنين إذا لم يكن الإمام مستظهِراً عليهم، وإن كان مستظهِراً لم يزد على أربعة أشهر، وفي قول يجوز دون سنة، وقال مالك: لا حد لذلك بل يجوز ذلك قل أم كثر بحسب رأي الإمام والله أعلم.

(٤) هكذا وقع هذا الحديث في نسخ صحيح مسلم كلها وفيه محذوف وهو جواب لو تقيده ولو استطيع أن أورد أمره صلى الله عليه وسلم لرددته. ومنه قوله تعالى: ﴿وَلَوْ تَرَى إِذِ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى يَخِرُّونَ لِلْأَعْرَابِ خِرًّا فَرِحًا وَنُظَّارًا﴾ فكله محذوف جواب لو لدلالة الكلام عليه.

٩٧- (١٧٨٦) وَحَدَّثَنَا نَصْرُ بْنُ عَلِيٍّ الْجَهْضِيُّ، حَدَّثَنَا خَالِدُ بْنُ الْخَارِثِ، حَدَّثَنَا سَعِيدُ بْنُ أَبِي عَرُوبَةَ، عَنْ قَتَادَةَ.

أَنَّ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ حَدَّثَهُمْ قَالَ: لَمَّا نَزَلَتْ: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا لِيَغْفِرَ لَكَ اللَّهُ﴾. إِلَى قَوْلِهِ: ﴿فَوَرَأً عَظِيمًا﴾ [الفتح: ١-٥] مَرَجَعَهُ مِنَ الْحَدِيثِ وَهُمْ يُخَالِطُهُمُ الْحُزْنَ وَالْكَأَبُ، وَقَدْ نَحَرَ الْهَدْيَ بِالْحَدِيثِ، فَقَالَ: «لَقَدْ أُنْزِلَتْ عَلَيَّ آيَةٌ هِيَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنَ الدُّنْيَا جَمِيعًا».

(٢) أراد بهذا تصوير الناس على الصلح وإعلامهم بما يرجي بعده من الخير فإنه يرجي مصيره إلى خير، وإن كان ظاهره في الإبتداء بما ذكره النفوس كما كان شأن صلح الحديبية، وإنما قال سهل هذا القول حين ظهر من أصحاب علي رضي الله عنه كراهة التحكيم فأعلمهم بما جرى يوم الحديبية من كراهة أكثر الناس الصلح وأقوالهم في كراهته ومع هذا فاعقب خبراً عظيماً، ففرهم النبي صلى الله عليه وسلم على الصلح مع أن إرادتهم كانت مناجزة كفار مكة بالقتال، ولما قال عمر رضي الله عنه: فلعلنا نعطى الدنيا في ديننا والله أعلم.

(٣) قوله: (نظيم نعطى الدنيا في ديننا) هي بفتح الدال وكسر النون وتشديد الياء أي النقيصة والحالة الناقصة. قال العلماء: لم يكن سؤال عمر رضي الله عنه وكلامه المذكور شكاً بل طلباً لكشف ما خفي عليه وحشاً على إذلال الكفار وظهور الإسلام كما عرف من خلقه رضي الله عنه وقوته في نصرة الدين وإذلال المظلمين. وأما جواب أبي بكر رضي الله عنه لعمر يمثل جواب النبي صلى الله عليه وسلم فهو من الدلائل الظاهرة على عظيم فضله وبارع علمه وزيادة عرفانه ورسوخه في كل ذلك وزيادته فيه كله على غيره رسول الله رضي الله عنه.

(٤) المراد أنه نزل قوله تعالى: ﴿إِنَّا فَتَحْنَا لَكَ فَتْحًا مُبِينًا﴾ وكان الفتح هو صلح يوم الحديبية، فقال عمر: أو فتح هو قال رسول الله صلى الله عليه وسلم: (نعم) لما فيه من الفوائد التي قلنا ذكرها. وفيه إعلام الإمام والعالم كبار أصحابه بما يقع له من الأمور المهمة والبعث إليهم لإعلامهم بذلك والله أعلم.

٩٥- () حَدَّثَنَا أَبُو كُرَيْبٍ مُحَمَّدُ بْنُ الْعَلَاءِ وَمُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ غَيْرٍ، قَالَا: حَدَّثَنَا أَبُو مُعَاوِيَةَ، عَنْ الْأَعْمَشِيِّ، عَنْ شَقِيقٍ، قَالَ:

سَمِعْتُ سَهْلَ بْنَ حَنْفِيَةَ يَقُولُ بِصَفِينٍ: أَيُّهَا النَّاسُ! اتَّهَمُوا رَأْيَكُمْ، وَاللَّو! لَقَدْ رَأَيْتَنِي يَوْمَ أَبِي جَنْدَلٍ^(١) وَلَوْ أَنِّي اسْتَطِيعُ أَنْ أَرُدَّ أَمْرَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَرَدَدْتُهُ، وَاللَّو! مَا وَضَعْنَا سُيُوفَنَا عَلَى عَوَائِقِنَا إِلَى أَمْرِ قَطٍ، إِلَّا اسْتَهْلَنَ بِنَا إِلَى أَمْرِ نَعْرِفُهُ، إِلَّا أَمَرَكُمُ^(٢) هَذَا.

لَمْ يَذْكُرْ ابْنُ تَمِيمٍ: إِلَى أَمْرِ قَطٍ. [إخرجه البخاري: ٣١٨١، ٧٣٠٨].

(١) قوله: (يوم أبي جندل) هو يوم الحديبية، واسم أبي جندل العاص بن سهيل بن عمرو، وقوله: (أمر يظننا) أي يشق علينا ونحافه.

(٢) قوله: (إلى أمركم) هنا يعني القتال الواقع بينهم وبين أهل الشام.

٩٥- () وَحَدَّثَنَا عُثْمَانُ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ، جَمِيعًا، عَنْ جَرِيرٍ: (ح).

٩٧- () وَحَدَّثَنَا عاصِمُ بْنُ النَّضْرِ التَّيْمِيُّ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي، حَدَّثَنَا قَتَادَةَ، قَالَ: سَمِعْتُ أَنَسَ بْنَ مَالِكٍ (ح).

وَحَدَّثَنَا ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا أَبُو دَاوُدَ، حَدَّثَنَا هَمَامٌ (ح).

وَحَدَّثَنَا عَبْدُ ابْنِ حُمَيْدٍ، حَدَّثَنَا يُونُسُ بْنُ مُحَمَّدٍ، حَدَّثَنَا شَيْبَانُ.

جَمِيعًا، عَنْ قَتَادَةَ، عَنْ أَنَسٍ، نَحْوَ حَدِيثِ ابْنِ أَبِي عَرُوفَةَ.

٣٥- باب الوفاء بالعهد

٩٨- (١٧٨٧) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاطَةَ، عَنْ الْوَلِيدِ بْنِ جُتَيْعٍ، حَدَّثَنَا أَبُو الطَّغْلِبِ.

حَدَّثَنَا حُذَيْفَةُ بْنُ الْيَمَانِ، قَالَ: مَا مَنَعَنِي أَنْ أَشْهَدَ بَدْرًا إِلَّا أَنِّي خَرَجْتُ أَنَا وَآبِي حُسَيْلٌ^(١)، قَالَ: فَأَخَذْنَا كَفَّارَ قُرَيْشٍ، قَالُوا: إِنَّكُمْ تُرِيدُونَ مُحَمَّدًا؟ فَقُلْنَا: مَا نُرِيدُهُ، مَا نُرِيدُ إِلَّا الْمَدِينَةَ، فَأَخَذُوا مِنَّا عَهْدَ اللَّهِ وَمِيثَاقَهُ لَنَنْصَرِفَنَّ إِلَى الْمَدِينَةِ وَلَا نَقَاتِلَ مَعَهُ، فَأَتَيْنَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فَأَخْبَرْنَاهُ الْخَبَرَ، فَقَالَ: «انْصَرِفَا، نَهَى لَهُمْ بِعَهْدِهِمْ، وَتَسْتَعِينُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ»^(٢).

(١) قوله عن حذيفة بن اليمان: (خرجت أنا وأبي حسيل) إلى آخره، هو حسيل بن جاه مضمومة ثم سين مفتوحة مهملين ثم ياء ثم لام، ويقال له أيضاً حسل بكسر الحاء وإسكان السين وهو والد حذيفة واليمان لقب له، والمشهور في استعمال المحدثين أنه اليمان بالثون من غير ياء بعدها وهي لغة قليلة والصحيح اليماني بالياء، وكذا عمرو بن العاصي وعبد الرحمن بن أبي الموالي وشداد بن الحادي والمشهور للمحدثين حذف الياء والصحيح إشتاها.

(٢) في هذا الحديث جواز الكذب في الحرب، وإذا أمكن التعريض في الحرب فهو أول، ومع هذا يجوز الكذب في الحرب وفي الإصلاح بين الناس وكذب الزوج لامرأته كما صرح به الحديث الصحيح، وفيه الوفاء بالعهد، وقد اختلف العلماء في الأسير يعاهد الكفار أن لا يهرب منهم فقال الشافعي وأبو حنيفة والكوفيون: لا يلزمه ذلك بل متى أمكنه الهرب هرب. وقال مالك: يلزمه، واتفقوا على أنه لو أكرهوه فحلف لا يهرب لا يمين عليه لأنه مكروه. وأما قضية حذيفة وآبيه فإن الكفار استخلفوهما لا يقاتلان مع النبي صلى الله عليه وسلم في غزاة بدر فأمرهما النبي صلى الله عليه وسلم بالوفاء وهذا ليس بالإيجاب، فإنه لا يجب الوفاء بترك الجهاد مع الإمام ونائبه، ولكن أراد النبي صلى الله عليه وسلم أن لا يشيع عن أصحابه نقض العهد وإن كان لا يلزمهم ذلك لأن المشيع عليهم لا يذكر تأويلًا.

٣٦- باب غزوة الأحزاب

٩٩- (١٧٨٨) حَدَّثَنَا زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، جَمِيعًا، عَنْ جَرِيرٍ.

قَالَ زُهَيْرٌ: حَدَّثَنَا جَرِيرٌ، عَنْ الْأَعْمَشِ، عَنْ إِبْرَاهِيمَ التَّيْمِيِّ، عَنْ أَبِيهِ، قَالَ:

كُنَّا مَعَهُ حَذِيفَةَ، فَقَالَ رَجُلٌ: لَوْ أَدْرَكْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَاتَلْتُ مَعَهُ وَأَبْلَيْتُ، فَقَالَ حَذِيفَةُ^(١): أَنْتَ كُنْتَ تَفْعَلُ ذَلِكَ؟ لَقَدْ رَأَيْتُنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ لَيْلَةَ الْأَحْزَابِ، وَأَخَذْنَا رِيحَ شَدِيدَةٍ وَفَرَّ^(٢)، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «إِلَّا رَجُلٌ يَأْتِينِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ، جَعَلَهُ اللَّهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فَسَكَنَّا، فَلَمْ يُجِبْهُ مِنَّا أَحَدٌ، ثُمَّ قَالَ: «إِلَّا رَجُلٌ يَأْتِينَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ، جَعَلَهُ اللَّهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فَسَكَنَّا، فَلَمْ يُجِبْهُ مِنَّا أَحَدٌ، ثُمَّ قَالَ: «إِلَّا رَجُلٌ يَأْتِينَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ، جَعَلَهُ اللَّهُ مَعِيَ يَوْمَ الْقِيَامَةِ؟» فَسَكَنَّا، فَلَمْ يُجِبْهُ مِنَّا أَحَدٌ، فَقَالَ: «قُمْ، يَا حَذِيفَةُ! فَأَتِنَا بِخَبَرِ الْقَوْمِ»، فَلَمْ أَجِدْ بُدًّا، إِذْ دَعَانِي بِاسْمِي، أَنْ أَقُومَ، قَالَ: «اذْهَبْ، فَأَتِنِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ، وَلَا تَذْعَرُهُمْ عَلَيَّ»^(٣)، فَلَمَّا وَلَيْتُ مِنْ عِنْدِهِ جَعَلْتُ كَأَنَّمَا امْشَيْ فِي حِمَامٍ، حَتَّى أَتَيْتُهُمْ^(٤)، فَرَأَيْتُ أَبَا سُفْيَانَ يَصْلِي ظَهْرَهُ^(٥) بِالنَّارِ، فَوَضَعْتُ سَهْمًا فِي كَيْدِ الْقَوْسِ^(٦)، فَأَرَدْتُ أَنْ أَزِيئَهُ، فَذَكَّرْتُ قَوْلَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ: «وَلَا تَذْعَرُهُمْ عَلَيَّ» وَلَوْ رَمَيْتُهُ لَأَصَبْتُهُ، فَرَجَعْتُ وَأَنَا امْشِي فِي مِثْلِ الْحِمَامِ، فَلَمَّا أَتَيْتُهُ فَأَخْبَرْتُهُ بِخَبَرِ الْقَوْمِ، وَفَرَّغْتُ، قُرِئْتُ^(٧)، فَأَلْبَسَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ فَضْلِ عِبَادَةٍ كَانَتْ عَلَيْهِ يَصْلِي فِيهَا^(٨)، فَلَمْ أَزَلْ نَائِمًا حَتَّى أَصْبَحْتُ^(٩)، فَلَمَّا أَصْبَحْتُ قَالَ: «قُمْ، يَا نَوْمَانُ»^(١٠).

(١) معناه أن حذيفة فهم منه أنه لو أدرك النبي صلى الله عليه وسلم البالغ في نصرته ولزاد على الصحابة رضي الله عنهم فأخبره بخبره في ليلة الأحزاب وقصد زجره عن ظنه أنه يفعل أكثر من فعل الصحابة.

(٢) قوله: (وأخذتنا ريح شديدة وفر) هو بضم القاف وهو البرد.

(٣) قوله صلى الله عليه وسلم: «اذْهَبْ فَأَتِنِي بِخَبَرِ الْقَوْمِ وَلَا تَذْعَرُهُمْ عَلَيَّ» هو بفتح التاء وبالنال المعجمة معناه لا تفرعهم علي ولا تحركهم علي وقيل معناه لا تفرهم وهو قريب من المعنى الأول، والمراد لا تحركهم عليك فليتهم إن أخذوك كان ذلك ضرراً علي لأنك رسول وصاحبي.

(٤) قوله: (فلما وليت من عنده جعلت كأنما امشي في حمام حتى أتيتهم) يعني أنه لم يجد البرد الذي يجده الناس ولا من تلك الريح الشديدة

شيئاً، بل عافاه الله منه ببركة إجابته للنبي صلى الله عليه وسلم ودعا به فيما وجهه له ودعا الله صلى الله عليه وسلم له، واستمر ذلك اللطف به ومعافاته من البرد حتى عاد إلى النبي صلى الله عليه وسلم، فلما رجع ووصل عاد إليه البرد الذي يجده الناس، وهذه من معجزات رسول الله صلى الله عليه وسلم، ولفتة الحمام عريية وهو مذكر مشتق من الحميم وهو الماء الحار.

(٥) قوله: (فرايت أبا سفيان يصلي ظهره) هو بفتح الياء وإسكان الصاد أي يفتنه وينيه منها وهو الصلاة بفتح الصاد والقصر والصلاة بكسرهما والمد.

(٦) قوله: (كبد القوس) هو مقبضها وكبد كل شيء وسطه.

(٧) وقوله بعد هنا: (قررت) هو بضم القاف وكسر الراء أي بردت.

(٨) قوله: (فألبسني رسول الله صلى الله عليه وسلم من فضل عيائه كانت عليه يصلي فيها) العباءة بالمد والعباية بزيادة ياء لفتان مشهورتان معروفتان، وفيه جواز الصلاة في الصوف وهو جواز إجماع من يعتد به وسواء الصلاة عليه وفيه ولا كراهية في ذلك، قال العبدري من أصحابنا: وقالت الشيعة لا تجوز الصلاة على الصوف وتجوز فيه. وقال مالك: يكره كراهة تنزيه.

(٩) وقوله: (أصبحت) أي طلع الفجر، وفي هذا الحديث أنه ينبغي للإمام وأمر الجيش بعث الجواسيس والطلائع لكشف خبر العدو والله أعلم.

(١٠) قوله: (فلم أزل نائماً حتى أصبحت فلما أصبحت قال قسم يا نومان) هو بفتح النون وإسكان الواو وهو كثير النوم، وأكثر ما يستعمل في النداء كما استعمله هنا.

٣٧- باب غزوة أحد

١٠٠- (١٧٨٩) وحدثنا هذاب بن خالد الأزدي^(١)، حدثنا حماد بن سلمة، عن علي بن زيد وثابت البناني.

عن أنس بن مالك، أن رسول الله ﷺ أفرد يوم أحد في سبعة من الأنصار ورجلين من قريش، فلما رجعوه^(٢) قال: «مَنْ يَرُدُّهُمْ غَنًا وَلَهُ الْجَنَّةُ، أَوْ هُوَ رَفِيقِي فِي الْجَنَّةِ؟» فَتَقَدَّمَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ، ثُمَّ رَجَعُوهُ أَيْضاً، فَقَالَ: «مَنْ يَرُدُّهُمْ غَنًا وَلَهُ الْجَنَّةُ، أَوْ هُوَ رَفِيقِي فِي الْجَنَّةِ؟» فَتَقَدَّمَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ، فَقَاتَلَ حَتَّى قُتِلَ، فَلَمْ يَزَلْ كَذَلِكَ حَتَّى قُتِلَ السَّبْعَةُ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا أَنْصَفْنَا أَصْحَابَنَا»^(٣).

(١) قوله: (حدثنا هذاب بن خالد الأزدي) هكذا هو في جميع النسخ الأزدي، وكذا قاله البخاري في التاريخ وابن أبي حاتم في كتابه وغيرهما. وذكره ابن عدي والسمعماني فقالا: هو قيسي فقد ذكر البخاري أخاه أمية

ابن خالد فنسبه قيسياً. وذكره الباجي فقال: القيسي الأزدي. قال القاضي عياض: هذان نسبان مختلفان لأن الأزدي من اليمن وقيس من معد، قال: ولكن قيس هنا ليس قيس غيلان بل قيس بن يونس من الأزدي فتصح النسبان، قال القاضي: وقد جاء مثل هذا في صحيح مسلم في زياد بن رباح القيسي ويقال رباح كذا نسيه مسلم في غير موضع القيسي، وقال في النذور التيمي قيل لعله من تيم بن قيس بن ثعلبة بن بكر بن وائل فيجتمع النسبان، وإلا فتيم قريش لا تجتمع هي وقيس، هذا كلام القاضي، وقد سبق بيان ضبط هذاب هذا مرات وأنه بفتح الهاء وتشديد الدال وأنه يقال له هذبة بضم الهاء قبل هذبة اسم وهذاب لقب وقيل عكسه.

(٢) قوله: (فلما رجعوه) هو بكسر الهاء أي غشوه وقربوا منه أرمقه أي غشيه، قال صاحب الأفعال: رجعته وأرجعته أي أدركته، قال القاضي في المشرق: قيل لا يستعمل ذلك إلا في المكروه، قال وقال ثابت كل شيء دنوت منه فقد رجعته والله أعلم.

(٣) قوله: (أن النبي صلى الله عليه وسلم كان معه سبعة رجال من الأنصار ورجلان من قريش فقتلت السبعة فقال لصاحبه صلى الله عليه وسلم: ما أنصفنا أصحابنا) الرواية المشهورة فيه ما أنصفنا بإسكان الفاء وأصحابنا منصوب مفعول به، هكذا ضبطه جامع العلماء من المتقدمين والمتأخرين ومعناه ما أنصفت قريش الأنصار لكون القرشيين لم يخرجوا للقتال بل خرجت الأنصار واحداً بعد واحد، وذكر القاضي وغيره أن بعضهم رواه ما أنصفنا بفتح الفاء والمراد على هذا الذين قتلوا من القتال فإنهم لم ينصفوا لفرارهم.

١٠١- (١٧٩٠) حدثنا يحيى بن يحيى التميمي، حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم، عن أبيه^(١).

أنه سمع سهل بن سعد يسأل، عن جرح رسول الله ﷺ، يوم أحد؟ فقال: جرح وجه رسول الله ﷺ، وكسرت ربابيته^(٢)، وهشمت البيضة على رأسيه^(٣)، فكانت فاطمة بنت رسول الله ﷺ تغسل الدم، وكان علي بن أبي طالب يسكب عليها بالمعجن^(٤)، فلما رأت فاطمة أن الماء لا يزيد الدم إلا كثرة، أخذت قطعة حصير فأخرقته حتى صار رماداً، ثم ألصقته بالجرح، فامتنسك الدم. [إخرجه البخاري: ٢٩٠٣، ٢٩١١، ٣٠٣٧، ٤٠٧٥، ٥٢٤٨، ٥٧٢٢].

(١) قوله: (حدثنا يحيى بن يحيى التميمي حدثنا عبد العزيز بن أبي حازم عن أبيه) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا وكذا ذكره أصحاب الأطراف، وذكر القاضي عن بعض رواة كتاب مسلم أنهم جعلوا أبا بكر بن أبي شيبة بدل يحيى بن يحيى قال والصواب الأول.

(٢) قوله: (وكسرت ربابيته) هي بتخفيف الياء وهي السن التي تلي الثانية من كل جانب وللإنسان أربع ربابيات، وفي هذا وقوع الانتقام والإبلاء بالأنبياء صلوات الله وسلامه عليهم لينالوا جزيل الأجور، ولتعرف أعمهم وغيرهم ما أصابهم ويتأسوا بهم، قال القاضي: وليعلم أنهم

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ كَثُرَتْ رَبَاعِيَتُهُ يَوْمَ أُحُدٍ، وَشَجَّ فِي رَأْسِهِ، فَجَعَلَ يَسْلُثُ الدَّمَ عَنْهُ وَيَقُولُ: «كَيْفَ يُقْلِحُ قَوْمٌ شَجُّوا نَبِيَّهُمْ وَكَسَرُوا رَبَاعِيَتَهُ، وَهُوَ يَدْعُوهُمْ إِلَى اللَّهِ؟»، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: «لَيْسَ لَكَ مِنَ الْأَمْرِ شَيْءٌ» [١].
[عمران: ١٧٨]. [علقه البخاري قبل حديث ٤٠٦٩]

١٠٥- (١٧٩٢) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ عُمَيْرٍ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ، حَدَّثَنَا الْأَعْمَشُ، عَنْ شَقِيقٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: كَأَنِّي أَنْظُرُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، يَحْكِي نَبِيًّا مِنَ الْأَنْبِيَاءِ ضَرْبَهُ قَوْمُهُ، وَهُوَ يَمْسَحُ الدَّمَ، عَنْ وَجْهِهِ وَيَقُولُ: «رَبِّ اغْفِرْ لِقَوْمِي فَإِنَّهُمْ لَا يَعْلَمُونَ» [١]. [واخرجه البخاري: ٣٤٧٧، ٦٩٢٩].

(١) فيه ما كانوا عليه صلوات الله وسلامه عليهم من الحلم والتصبر والرفق والشفقة على قومهم ودعائهم لهم بالهداية والغفران وعذرهم في جانيهم على أنفسهم بأنهم لا يعلمون، وهذا النبي المشار إليه من المتقدمين وقد جرى لنا صلى الله عليه وسلم مثل هذا يوم أحد.

١٠٥- () حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا وَكِيعٌ وَمُحَمَّدُ بْنُ يَشْرٍ، عَنْ الْأَعْمَشِ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ. غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ: فَهُوَ يَنْضَحُ الدَّمَ، عَنْ جَبِينِهِ [١].

(١) قوله: (وهو ينضح الدم عن جبينه) هو بكسر الضاد أي يفسله ويزيله.

٣٨- باب اشتداد غضب الله

عَلَى مَنْ قَتَلَ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ

١٠٦- (١٧٩٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، حَدَّثَنَا مَعْمَرٌ، عَنْ هَمَامِ بْنِ مُنَبِّهٍ، قَالَ: هَذَا مَا حَدَّثَنَا أَبُو مُرَّةٍ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَذَكَرَ أَحَادِيثَ مِنْهَا: وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى قَوْمٍ فَعَلُوا هَذَا بِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ»، وَهُوَ حَيْثُ يُشِيرُ إِلَى رَبَاعِيَتِهِ، وَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «اشْتَدَّ غَضَبُ اللَّهِ عَلَى رَجُلٍ يَقْتُلُ رَسُولَ اللَّهِ فِي سَبِيلِ اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ» [١]. [واخرجه البخاري: ٤٠٧٣].

(١) قوله: (اشتد غضب الله تعالى على رجل يقتله رسول الله صلى الله عليه وسلم في سبيل الله) فقله في سبيل الله احتراز ممن يقتله في حد أو قصاص، لأن من يقتله في سبيل الله كان قاصداً قتل النبي صلى الله عليه وسلم.

من البشر تصيهم عن الدنيا ويطرا على أجسامهم ما يطرا على أجسام البشر ليتقنوا أنهم مخلوقون مريون ولا يفتن بما ظهر على أيديهم من المعجزات وتلبس الشيطان من أمرهم ما لبه على التصاري غيرهم.

(٣) قوله: (وهضمت البيضة على رأسه) فيه استحباب لبس البيضة والدروع وغيرها من أسباب التحصن في الحرب وأنه ليس بقادح في التوكل.

(٤) قوله: (يسكب عليها بالجن) أي يصب عليها بالترس وهو بكسر الميم، وفي هذا الحديث إثبات المداواة ومعالجة الجراح وأنه لا يقلح في التوكل لأن النبي صلى الله عليه وسلم فعله مع قوله تعالى: «وتركل على الحكي الذي لا يموت».

١٠٢- () حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الْقَارِي، عَنْ أَبِي حَازِمٍ.

أَنَّهُ سَمِعَ سَهْلَ بْنَ سَعْدٍ وَهُوَ يَسْأَلُ، عَنْ جُرْحِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: أَمْ، وَاللَّهِ إِنِّي لَا أَعْرِفُ مَنْ كَانَ يَقْسِلُ جُرْحَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَمَنْ كَانَ يَسْكُبُ الْمَاءَ، وَيَمَازَا دُوِيَّ جُرْحِهِ [١]، ثُمَّ ذَكَرَ نَحْوَ حَلِيثِ عَبْدِ الْعَزِيزِ.

غَيْرَ أَنَّهُ زَادَ: وَجُرْحَ وَجْهَهُ.

وَقَالَ (مَكَانَ هُشِمَتْ): كَثُرَتْ.

(١) قوله: (دوي جرحه) هو بواوين ويقع في بعض النسخ بواو واحدة وتكون الأخرى عذوقة كما حلفت من داود في الخط.

١٠٣- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَزُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَإِبْنُ أَبِي عُمَرَ، جَمِيعًا، عَنْ إِبْنِ عُيَيْنَةَ (ح).

وَحَدَّثَنَا عَمْرُو بْنُ سَوَادٍ الْعَامِرِيُّ، أَخْبَرَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي عَمْرُو بْنُ الْحَارِثِ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ أَبِي هِلَالٍ (ح).

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ سَهْلٍ التَّوَيْجِيُّ، حَدَّثَنِي إِبْنُ أَبِي مَرْيَمَ، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى ابْنِ مُطَرِّفٍ.

كُلُّهُمْ، عَنْ أَبِي حَازِمٍ، عَنْ سَهْلِ بْنِ سَعْدٍ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ.

فِي حَدِيثِ إِبْنِ أَبِي هِلَالٍ: أَصِيبَ وَجْهَهُ.

وَفِي حَدِيثِ إِبْنِ مُطَرِّفٍ: جُرْحَ وَجْهَهُ.

١٠٤- (١٧٩١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْلَمَةَ ابْنِ قَعْنَبٍ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ.

٣٩- باب ما لقِيَ النبي ﷺ مِنْ أَدَى

الْمُشْرِكِينَ وَالْمُنَافِقِينَ

١٠٧- (١٧٩٤) وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عُمَرَ ابْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ ابْنِ الْمُجَفِّعِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ (بِعْنِي ابْنُ سُلَيْمَانَ)، عَنْ زَكْرِيَّاءَ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ الْأَوْدِيِّ.

عَنْ ابْنِ مَسْعُودٍ، قَالَ: يَتَنَمَّا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يُصَلِّي عِنْدَ الْبَيْتِ، وَأَبُو جَهْلٍ وَأَصْحَابُ لَهُ جُلُوسٌ، وَقَدْ نَحَرَتْ جَزُورٌ بِالْأَنْسِ، فَقَالَ أَبُو جَهْلٍ: أَتَيْتُمْ يَقُومُ إِلَى صَلَاةٍ جَزُورٍ يَبْنِي فَلَنْ قَبْأُخَذُهُ، فَيَضَعُهُ فِي كَيْفِي مُحَمَّدٍ إِذَا سَجَدَ؟ فَأَنْبَغَتْ أَشَقَى الْقَوْمِ^(١)، فَأَخَذَهُ، فَلَمَّا سَجَدَ النَّبِيُّ ﷺ وَضَعَهُ بَيْنَ كَيْفَيْهِ، قَالَ: فَاسْتَضَحُّكُوا وَجَعَلْ بَعْضُهُمْ يَمِيلُ عَلَى بَعْضٍ، وَأَنَا قَائِمٌ أَنْظُرُ، لَوْ كَانَتْ لِي مَنَعَةٌ طَرَحْتُهُ^(٢)، عَنْ ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَالنَّبِيِّ ﷺ سَاجِدٌ، مَا يَرْفَعُ رَأْسَهُ، حَتَّى انْطَلَقَ إِنْسَانٌ فَأَخْبَرَ فَأَطْلَعَهُ، فَجَاءَتْ، وَهِيَ جُورِيَّةٌ، فَطَرَحَتْهُ عَنْهُ، ثُمَّ أَقْبَلَتْ عَلَيْهِمْ تَشْتِمُهُمْ، فَلَمَّا قَضَى النَّبِيُّ ﷺ صَلَاتَهُ رَفَعَ صَوْتَهُ ثُمَّ دَعَا عَلَيْهِمْ، وَكَانَ إِذَا دَعَا دَعَا ثَلَاثًا، وَإِذَا سَأَلَ سَأَلَ ثَلَاثًا^(٣)، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ! عَلَيْكَ بِقَرِيشٍ» ثَلَاثَ مَرَّاتٍ، فَلَمَّا سَمِعُوا صَوْتَهُ ذَهَبَ عَنْهُمْ الضَّحْكَ، وَخَافُوا دَعْوَتَهُ، ثُمَّ قَالَ: «اللَّهُمَّ! عَلَيْكَ يَا بَابِي جَهْلُ ابْنِ هِشَامٍ، وَعُقْبَةُ ابْنِ رَبِيعَةَ، وَشَيْبَةُ ابْنِ رَبِيعَةَ، وَالْوَلِيدُ ابْنُ عُقْبَةَ^(٤)، وَآمِيَةُ ابْنُ خَلْفٍ، وَعُقْبَةُ ابْنِ أَبِي مُعَيْطٍ» (وَذَكَرَ السَّابِعَ وَتَمَّ احْتِفَظُهُ^(٥)) قَوْلَ الَّذِي بَعَثَ مُحَمَّدًا ﷺ بِالْحَقِّ لَقَدْ رَأَيْتُ الَّذِينَ سَمَى صَرَغَى يَوْمَ بَدْرٍ، ثُمَّ سُجِبُوا إِلَى الْقَلْبِيِّ، قَلْبِي بَدْرٍ^(٦).

قال أبو إسحاق: الوليدُ ابنُ عُقْبَةَ غَلَطَ فِي هَذَا الْخَطِيشِ.

[أخرجه البخاري: ٢٤٥٠، ٥٢٥٠، ٢٩٣٤، ٣١٨٥، ٣٨٥٤، ٣٩٦٠].

(١) السلا بفتح السين المهملة وتخفيف اللام مقصور وهو اللفافة التي يكون فيها الولد في بطن الناقة وسائر الحيوان وهي من الأدمية المشيمة.

(٢) قوله: (فأنبغت أشقى القوم) هو عقبة بن أبي معيط كما صرح في الرواية الثانية، وفي هذا الحديث إشكال فإنه يقال كيف استمر في الصلاة مع وجود النجاسة على ظهره؟ وأجاب القاضي عياض بأن هذا ليس بنجس قال: لأن الفروث ووطيرة البدن طاهران والسلا من ذلك وإنما النجس الدم، وهذا الجواب يجيء على مذهب أبي حنيفة وآخرين لمجاسته، وهذا الجواب الذي ذكره القاضي ضعيف أو باطل، لأن هذا السلا يتضمن النجاسة من حيث أنه لا يترك من الدم في العادة ولأنه ذبيحة عباد الأوثان

فهو نجس، وكذلك اللحم وجميع أجزاء هذا الجزور. وأما الجواب المرضي أنه صلى الله عليه وسلم لم يعلم ما وضع على ظهره فاستمر في سجوده استصحاباً للطهارة، وما نلدري هل كانت هذه الصلاة فريضة فتجب إعادتها على الصحيح عندنا أم غيرها فلا تجب، فإن وجبت الإعادة فالوقت موسع لها، فإن قيل يبعد أن لا يجس بما وقع على ظهره، قلنا: وإن أحس به فما يتحقق أنه نجاسة والله أعلم.

(٣) قوله: (لو كانت لي منعة طرحتها) هي بفتح النون وحكي إسكانها وهو شاذ ضعيف، ومعناه لو كان لي قوة تمنع أذاهم أو كان لي عشيرة بمكة تمنعني، وعلى هذا منعة جمع مانع ككتاب وكتبه.

(٤) وقوله: (وإذا سأل) هو الدعاء لكن عطفه لاختلاف اللفظ تركباً.

(٥) قوله: (وكان إذا دعا دعا ثلاثاً وإذا سأل سأل ثلاثاً) فيه استحباب تكرير الدعاء ثلاثاً.

(٦) قوله: (ثم قال اللهم عليك يا بغي جهل بن هشام وعقبة بن ربيعة وشيبة بن ربيعة والوليد بن عقبة) هكذا هو في جميع نسخ مسلم والوليد بن عقبة بالقاف، واتفق العلماء على أنه غلط وصوابه والوليد بن عقبة بالناء كما ذكره مسلم في رواية أبي بكر بن أبي شيبة بعد هذا، وقد ذكره البخاري في صحيحه وغيره من أئمة الحديث على الصواب، وقد نبه عليه إبراهيم بن سفيان في آخر الحديث فقال الوليد بن عقبة في هذا الحديث غلط، قال العلماء: والوليد بن عقبة بالقاف هو ابن أبي معيط ولم يكن ذلك الوقت موجوداً أو كان طفلاً صغيراً جداً أتى به النبي صلى الله عليه وسلم يوم الفتح وهو قد ناهز الإحتلام لي مسح على رأسه.

(٧) قوله: (وذكر السابع ولم احفظه) وقد وقع في رواية البخاري تسمية السابع أنه عمارة بن الوليد.

(٨) قوله: (والذي بعث محمداً صلى الله عليه وسلم بالحق لقد رأيت الذين سمى صرعى يوم بدر ثم سجدوا إلى القلب قلب بدر) هذه إحدى دعواته صلى الله عليه وسلم المجابة، والقلب هي البئر التي لم تطور، وإنما وضعوا في القلب تحقيراً لهم ولثلاث يتأذى الناس برأيتهم وليس هو دفناً لأن الحربي لا يجب دفنه، قال أصحابنا: بل يترك في الصحراء إلا أن يتأذى به، قال القاضي عياض: اعترض بعضهم على هذا الحديث في قوله: رأيتهم صرعى بدر ومعلوم أن أهل السير قالوا أن عمارة بن الوليد وهو أحد السبعة كان عند النجاشي فاتهمه في حرمه وكان جليلاً ففزع في إحليله سحراً فهم مع الوحوش في بعض جزائر الحبشة فهلك. قال القاضي: وجوابه أن المراد أنه رأى أكثرهم بديل أن عقبة بن أبي معيط منهم ولم يقتل بدر بل حمل منها أسيراً، وإنما قتله النبي صلى الله عليه وسلم صبراً بعد انصرافه من بدر بعرق الظبية، قلت: الظبية ظاه معجمة مضمومة ثم باه موحدة ساكنة ثم باه مثناة تحت ثم هاء هكذا ضبطه الحازمي في كتابه المؤتلف في الأماكن، قال: قال الواقدي هو من الروحاء على ثلاثة أميال عما يلي المدينة.

١٠٨- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَمُحَمَّدُ بْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى)، قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبَا إِسْحَاقَ يُحَدِّثُ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: تَيْنَمَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَاجِدًا، وَحَوْلَهُ نَاسٌ مِنْ قُرَيْشٍ، إِذْ جَاءَ عُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ بِسِلَاحٍ جَزُورٍ، فَقَذَفَهُ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَرْفَعْ رَأْسَهُ، فَجَاءَتْ فَاطِمَةُ فَأَخَذَتْهُ، عَنْ ظَهْرِهِ، وَدَعَتْ عَلَى مَنْ صَنَعَ ذَلِكَ، فَقَالَتْ: «اللَّهُمَّ! عَلَيكَ الْعَلَا مِنْ قُرَيْشٍ، أَبَا جَهْلٍ ابْنَ هِشَامٍ، وَعُقْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَعُقْبَةُ بْنُ أَبِي مُعَيْطٍ، وَشَيْبَةُ بْنُ رَبِيعَةَ، وَامِيَةُ ابْنُ خَلْفٍ، أَوْ ابْنُ ابْنِ خَلْفٍ (شُعْبَةُ الشَّاكِّ)». قَالَ: فَلَقَدْ رَأَيْتُهُمْ قَتَلُوا يَوْمَ بَدْرٍ، فَالْقُوا فِي بَيْتِهِ.

غَيْرَ أَنَّ امِيَةً أَوْ امِيًا قَطَعَتْ أَوْصَالَهُ^(١)، فَلَمْ يَلْقَ^(٢) فِي الْبَيْتِ.

(١) الأوصال المتواصل.

(٢) قوله: (فلم يلق) مكنا هو في بعض النسخ بالفاء فقط وفي أكثرها فلم يلقى بالالف هو جاز على لغة وقد سبق بيانه مرات وقرىبا.

١٠٩- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا جَعْفَرُ بْنُ قُرَيْشٍ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

وَرَأَى: وَكَانَ يَسْتَحِبُّ ثَلَاثًا^(١) يَقُولُ: «اللَّهُمَّ! عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ، اللَّهُمَّ! عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ، اللَّهُمَّ! عَلَيكَ بِقُرَيْشٍ» ثَلَاثًا. وَذَكَرَ فِيهِمُ الْوَلِيدَ ابْنَ عُتْبَةَ، وَامِيَةَ ابْنَ خَلْفٍ، وَلَمْ يَشْكُ.

قال أبو إسحاق: وَتَسَيَّتُ السَّابِغَ.

(١) قوله في رواية أبي بكر بن أبي شيبة. (وكان يستحب ثلاثا) مكنا هو في نسخ بلادنا يستحب بالباء الموحدة في آخره، وذكر القاضي أنه روي بهاء وبالوحدة وبالثلثة قال وهو الأظهر ومعناه الإلحاح.

١١٠- () وَحَدَّثَنِي سَلَمَةُ بْنُ شَبِيبٍ، حَدَّثَنَا الْحَسَنُ بْنُ أَحْمَرَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، حَدَّثَنَا أَبُو إِسْحَاقَ، عَنْ عَمْرِو بْنِ مَيْمُونٍ.

عَنْ عَبْدِ اللَّهِ، قَالَ: اسْتَقْبَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ الْيَتِيمَ، فَدَعَا عَلَى سِتَةِ نَفَرٍ مِنْ قُرَيْشٍ، فِيهِمْ أَبُو جَهْلٍ وَامِيَةُ ابْنُ خَلْفٍ، وَعُقْبَةُ ابْنُ رَبِيعَةَ، وَشَيْبَةُ ابْنُ رَبِيعَةَ، وَعُقْبَةُ ابْنُ أَبِي مُعَيْطٍ، فَأَقْسِمَ بِاللَّهِ لَقَدْ رَأَيْتُهُمْ صَرَغَى عَلَى بَدْرٍ، قَدْ غَيَّرْتُهُمُ الشَّمْسُ، وَكَانَ يَوْمًا حَارًّا.

١١١- (١٧٩٥) وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ أَحْمَدُ بْنُ عَمْرٍو ابْنِ سَرْجٍ، وَخَزَنَلَةُ ابْنُ يَحْيَى، وَعَمْرُو بْنُ سَوَادٍ التَّمَامِيُّ (وَالْفَاطِلُهُمْ مُتَقَارِبَةٌ) قَالُوا: حَدَّثَنَا ابْنُ وَهْبٍ، قَالَ: أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، حَدَّثَنِي عُرْوَةُ ابْنُ الزُّبَيْرِ.

أَنَّ عَائِشَةَ زَوْجَ النَّبِيِّ ﷺ حَدَّثَتْهُ، أَنَّهَا قَالَتْ لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلْ أَتَى عَلَيْكَ يَوْمٌ كَانَ أَشَدَّ مِنْ يَوْمٍ أُخِيرَ؟ فَقَالَ: «لَقَدْ لَقِيتُ مِنْ قَوْمِكَ، وَكَانَ أَشَدَّ مَا لَقِيتُ مِنْهُمْ يَوْمَ الْعَقَبَةِ، إِذْ عَرَضْتُ نَفْسِي عَلَى ابْنِ عَبْدِ يَالِيلِ ابْنِ عَبْدِ كَلَالٍ، فَلَمْ يُجِبْنِي إِلَى مَا أَرَدْتُ، فَأَنْطَلَقْتُ وَأَنَا مَهْمُومٌ عَلَى وَجْهِي، فَلَمْ أَسْتَفِيقْ إِلَّا بِقَرْنِ الثَّمَالِبِ^(١)، فَرَفَعْتُ رَأْسِي فَإِذَا أَنَا بِسَحَابَةٍ قَدْ أَظَلَّتْنِي، فَتَنَظَّرْتُ فَإِذَا فِيهَا جَبْرِيلُ، فَتَذَانَنِي، فَقَالَ: إِنَّ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ وَمَا رُدُّوا عَلَيْكَ، وَقَدْ بَعَثَ إِلَيْكَ مَلَكَ الْجِبَالِ لِتَأْمُرَهُ بِمَا شِئْتَ فِيهِمْ، قَالَ: فَتَذَانَنِي مَلَكُ الْجِبَالِ وَسَلَّمْ عَلَيَّ، ثُمَّ قَالَ: يَا مُحَمَّدُ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ سَمِعَ قَوْلَ قَوْمِكَ لَكَ، وَأَنَا مَلَكُ الْجِبَالِ، وَقَدْ بَعَثَنِي رَبُّكَ إِلَيْكَ لِتَأْمُرَنِي بِأَمْرِكَ، فَمَا شِئْتَ؟ إِنْ شِئْتَ أَنْ أَطِيقَ عَلَيْهِمُ الْآخِشِيِّينَ^(٢)». فَقَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بَلْ أَرْجُو أَنْ يُخْرِجَ اللَّهُ مِنْ أَصْلَابِهِمْ مَنْ يَعْبُدُ اللَّهَ وَخَدَعَهُ، لَا يُشْرِكُ بِهِ شَيْئًا».

(إخرجه البخاري: ٣٢٣١، ٧٣٨٩).

(١) قوله صلى الله عليه وسلم: «فلم استفق إلا بقرن الثمالب» أي لم أوطن لنفسي وأتته لحالي وللموضع الذي أنا ذاهب إليه وفيه إلا وأنا عند قرن الثمالب لكثرة همي الذي كنت فيه، قال القاضي: قرن الثمالب هو قرن المنازل وهو ميقات أهل نجد وهو على مرحلتين من مكة وأصل القرن كل جبل صغير يقطع من جبل كبير.

(٢) قوله: (إن شئت أطبقت عليهم الأخشيين) هما بفتح الهمزة وبالهاء والشين المعجمتين وهما جيلا مكة أبو قيس والجبل الذي يقابله.

١١٢- (١٧٩٦) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَقُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، كِلَاهُمَا، عَنْ أَبِي عَوَانَةَ.

قال يحيى: أَخْبَرَنَا أَبُو عَوَانَةَ، عَنْ الْأَسْوَدِ بْنِ قَبِيصٍ.

عَنْ جُنْدُبِ بْنِ سُفْيَانَ، قَالَ: دَمِيتُ إِصْبَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي بَعْضِ تِلْكَ الْمَشَاهِدِ، فَقَالَ:

«هَلْ أَنتَ إِلَّا إِصْبَعٌ دَمِيتَ وَفِي سَبِيلِ اللَّهِ مَا لَقِيتَ^(١)».

(إخرجه البخاري: ٢٨٠٢، ٦١٤٦).

(١) قوله صلى الله عليه وسلم: «هل أنت إلا أصبع دميت وفي سبيل الله ما لقيت» لفظ ما هنا بمعنى الذي أي الذي لقيته عسوب في

سبيل الله، وقد سبق في باب غزوة حنين أن الرجز هل هو شعر؟ وإن من قال هو شعر قال: شرط الشعر أن يكون مقصوداً وهذا ليس مقصوداً، وأن الرواية المعروفة حيث ولقيت بكسر التاء وأن بعضهم أسكنها.

١١٣- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، جَمِيعاً، عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ.

وَقَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي غَارٍ، فَتَكَيَّتْ إصْبَعُهُ^(١).

(١) قوله: (كان النبي صلى الله عليه وسلم في غار فنكتت إصبه) كذا هو في الأصول في غار، قال القاضي عياض: قال أبو الوليد الكناي لعله غارياً فنصحف كما قال في الرواية الأخرى في بعض المشاهد وكما جاء في رواية البخاري: بينما النبي صلى الله عليه وسلم يمشي إذ أصابه حجر قال القاضي: وقد يراد بالغار هنا الجيش والجمع لا الغار الذي هو الكهف فيوافق رواية بعض المشاهد، ومنه قول علي رضي الله عنه: ما ظنك بامرئ بين هذين الغارين أي المركبين والجمعين.

١١٤- (١٧٩٧) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا سُفْيَانُ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ.

أَنَّهُ سَمِعَ جُنْدَبًا يَقُولُ: أَبْطَأَ جَبْرِيلُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ الْمُشْرِكُونَ: قَدْ وَدَّعَ مُحَمَّدٌ فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ٣-١].

١١٥- () حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ (وَاللَّفْظُ لَابْنِ رَافِعٍ) قَالَ إِسْحَاقُ: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، قَالَ:

سَمِعْتُ جُنْدَبَ بْنَ سُفْيَانَ يَقُولُ: اشْتَكَى رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَلَمْ يَقُمْ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا فَجَاءَتْهُ امْرَأَةٌ فَقَالَتْ: يَا مُحَمَّدُ إِنِّي لَأَرَجُو أَنْ يَكُونَ شَيْطَانُكَ قَدْ تَرَكَكَ، لَمْ أَرَهُ قَرَبَكَ^(١) مُنْذُ لَيْلَتَيْنِ أَوْ ثَلَاثٍ، قَالَ: فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَالضُّحَى وَاللَّيْلِ إِذَا سَجَى مَا وَدَّعَكَ رَبُّكَ وَمَا قَلَى﴾ [الضحى: ١٩٥١، ١٩٥٢، ١٩٥٣، ١٩٥٤].

(١) وقوله: (ما تركك) هو بكسر الراء والمضارع يترك بك بفتحها.

(٢) وقوله: (ما ودعك) هو بتشديد الدال على القراءات الصحيحة المشهورة التي قرأ بها القراء السبعة وقرئ في الشاذ بتخفيفها قال أبو عبيد: هو من ودعه يدعه معناه ما تركك، قال القاضي: النحويون يتركرون أن يأتي منه ماضٍ أو مصدر قالوا: وإنما جاء منه المستقبل والأمر لا غير وكذلك يتر، قال القاضي: وقد جاء الماضي والمستقبل منهما جميعاً كما قال

الشاعر:

وَكُنَّ مَا قَدَّمُوا لِأَنْفُسِهِمْ أَكْثَرَ نَفْعاً مِنَ الَّذِي وَدَعُوا

وقال: ما الذي غاله في الواد حتى يدعه. غاله بالفتح المعجمة أي أخذه.

(٣) قال ابن عباس رضي الله عنه: ما ودعك أي ما قطعك منذ أرسلك، وما قل أي ما أبغضك وسمي الوداع وداعاً لأنه فراق ومناوكة.

١١٥- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَمُحَمَّدُ بْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالُوا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، عَنْ شُعْبَةَ (ح).

وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا الْمُلاَّبِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ.

بِكِلَاهُمَا، عَنِ الْأَسْوَدِ بْنِ قَيْسٍ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوُ خَلِيلِهِمَا.

٤٠- باب في دعاء النبي ﷺ،

وَصَبْرِهِ عَلَى أَدَى الْمُنَافِقِينَ

١١٦- (١٧٩٨) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَنْزَلِيُّ وَمُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ وَعَبْدُ بْنُ حُمَيْدٍ (وَاللَّفْظُ لَابْنِ رَافِعٍ) قَالَ ابْنُ رَافِعٍ: حَدَّثَنَا، وَقَالَ الْآخَرَانِ: أَخْبَرَنَا عَبْدُ الرَّزَّاقِ، أَخْبَرَنَا مَعْمَرٌ، عَنِ الزُّهْرِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ.

أَنَّ اسْمَةَ ابْنَ زَيْدٍ أَخْبَرَهُ، أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ رَكِبَ حِمَاراً، عَلَيْهِ إِكَاثٌ، تَحْتَهُ قُطِيفَةٌ فَذَكِيَّةٌ^(١)، وَازْدَفَ وَرَاءَهُ اسْمَةُ، وَهُوَ يَعْبُدُ سَعْدَ ابْنَ عُبَادَةَ^(٢) فِي بَيْتِ الْخَارِثِ ابْنِ الْخَزَرَجِ، وَذَلِكَ قَبْلَ وَقْعَةِ بَدْرٍ، حَتَّى مَرَّ بِمَجْلِسٍ فِيهِ اخْتِلَافٌ مِنَ الْمُسْلِمِينَ وَالْمُشْرِكِينَ عَبْدُ الْأَوْثَانِ، وَالْيَهُودُ فِيهِمْ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي، وَفِي الْمَجْلِسِ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ رَوَاحَةَ، فَلَمَّا غَشِيَتِ الْمَجْلِسَ عَجَاجَةُ الدَّابَّةِ^(٣)، خَمَرُ^(٤) عَبْدُ اللَّهِ ابْنَ أَبِي أَنْفَةَ بِرِدَائِهِ، ثُمَّ قَالَ: لَا تُعْبِرُوا عَلَيْنَا، فَسَلَّمَ عَلَيْهِمُ النَّبِيُّ ﷺ^(٥)، ثُمَّ وَقَفَ فَتَرَلَّ، فَدَعَاهُمْ إِلَى اللَّهِ وَقَرَأَ عَلَيْهِمُ الْقُرْآنَ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ أَبِي: أَيُّهَا الْمَرْءُ لَا أَحْسَنَ مِنْ هَذَا^(٦)، إِنْ كَانَ مَا تَقُولُ حَقًّا، فَلَا تُؤْذِنَا فِي مَجَالِسِنَا، وَارْجِعْ إِلَى رَحْلِكَ، فَمَنْ جَاءَكَ مِنَّا فَاقْصُصْ عَلَيْهِ، فَقَالَ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ رَوَاحَةَ: اغْشِنَا فِي مَجَالِسِنَا، فَإِنَّا نَحِبُ ذَلِكَ، قَالَ: فَاسْتَبَ الْمُسْلِمُونَ وَالْمُشْرِكُونَ وَالْيَهُودُ، حَتَّى هَمُّوا أَنْ يَتَوَاقَبُوا، فَلَمْ يَزَلِ النَّبِيُّ ﷺ يُخَفِّضُهُمْ^(٧)، ثُمَّ رَكِبَ دَابَّتَهُ حَتَّى دَخَلَ عَلَى سَعْدِ ابْنِ عُبَادَةَ، فَقَالَ: «أَيُّ سَعْدُ!

الإسلام وإلا فقد كان كافراً منافقاً ظاهراً خافياً.

١١٧- (١٧٩٩) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ عَبْدِ الْأَعْلَى الْقَيْسِيُّ، حَدَّثَنَا الْمُعْتَمِرُ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، قَالَ: قِيلَ لِلنَّبِيِّ ﷺ: لَوْ أَتَيْتَ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي؟ قَالَ: فَأَنْطَلَقْتُ إِلَيْهِ، وَرَكِبَ حِمَارًا، وَأَنْطَلَقَ الْمُسْلِمُونَ، وَهِيَ أَرْضٌ سَبَخَةٌ^(١)، فَلَمَّا أَتَاهُ النَّبِيُّ ﷺ قَالَ: إِلَيْكَ عَنِّي، فَوَاللَّهِ لَقَدْ أَذَانِي تَنْ حِمَارِكَ، قَالَ: فَقَالَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ: وَاللَّهِ لَحِمَارُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ أَطْيَبُ رِيحًا مِنْكَ، قَالَ: فَغَضِبَ لَعَبْدِ اللَّهِ رَجُلٌ مِنْ قَوْمِهِ، قَالَ: فَغَضِبَ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا أَصْحَابُهُ، قَالَ: فَكَانَ يَتَنَهَّمُ ضَرْبَ بِالْجَرِيدِ وَبِالْأَيْدِي وَبِالنَّعَالِ، قَالَ: فَلَبَّغْنَا أَنَّهُمَا نَزَلَتْ فِيهِمْ: ﴿وَإِنْ طَائِفَتَانِ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ اقْتَتَلُوا فَأَصْلَحُوا بَيْنَهُمَا﴾ [الحجرات: ٩]. [إخرجه البخاري: ٢٦٩١].

(١) قوله: (وهي أرض سبخة) هي بفتح السين والباء وهي الأرض التي لا تثبت للوحة أرضها، وفي هذا الحديث بيان ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم من الحلم والصبر على الأذى في الله تعالى ودوام الدعاء إلى الله تعالى وتالف قلوبهم والله أعلم.

٤١- باب قتل أبي جهل

١١٨- (١٨٠٠) حَدَّثَنَا عَلِيُّ بْنُ حُجْرٍ السَّعْدِيُّ، أَخْبَرَنَا إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ عَلِيَّةَ)، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ التَّمِيمِيُّ.

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَنْظُرُ لَنَا مَا صَنَعَ أَبُو جَهْلٍ^(١)؟» فَأَنْطَلَقَ ابْنُ مَسْعُودٍ، فَوَجَدَهُ قَدْ ضَرَبَهُ ابْنَا عَفْرَاءَ حَتَّى بَرَكَا^(٢)، قَالَ: فَأَخَذَ بِلِحْيَتِهِ، فَقَالَ: أَتَيْتَ أَبُو جَهْلٍ؟ فَقَالَ: وَهَلْ فَوْقَ رَجُلٍ قَتَلْتُمُوهُ^(٣) (أَوْ قَالَ) قَتَلَهُ قَوْمُهُ؟

قَالَ: وَقَالَ أَبُو مِجْلَزٍ: قَالَ أَبُو جَهْلٍ: فَلَوْ غَيْرُ أَكْبَارٍ قَتَلْتَنِي^(٤) [إخرجه البخاري: ٣٩٦٢، ٣٩٦٣، ٤٠١٩].

(١) قوله صلى الله عليه وسلم: «من ينظر إلينا ما صنع أبو جهل» سبب السؤال عنه أن يعرف أنه مات ليبتشر المسلمون بذلك وينكف شرم عنهم.

(٢) قوله: «ضربه ابنا عفراء حتى بركا» هكذا هو في بعض النسخ برك بالكاف وفي بعضها برد بالذال فمعناه بالكاف سقط إلى الأرض وبالذال مات يقال برد إذا مات، قال القاضي: رواية الجمهور برد، ورواه بعضهم بالكاف، قال: والأول هو المعروف، هذا كلام القاضي، واختار جماعة محققون الكاف وأن ابني عفراء تركاه عفراء، وهذا كلم ابن مسعود

أَلَمْ تَسْمَعْ إِلَى مَا قَالَ أَبُو حَبَابٍ؟ (يُرِيدُ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ أَبِي) قَالَ كَذَا وَكَذَا. قَالَ: اغْفُ عَنْهُ، يَا رَسُولَ اللَّهِ! وَاصْفَحْ، فَوَاللَّهِ لَقَدْ أَخْطَاكَ اللَّهُ الَّذِي أَخْطَاكَ، وَلَقَدْ اصْطَلَحَ أَهْلُ هَذِهِ الْبَحِيرَةِ^(٨) أَنْ يَتَوَجَّوهُ، فَيَعَصِبُوهُ بِالْعَصَابَةِ^(٩)، فَلَمَّا رَدَّ اللَّهُ ذَلِكَ بِالْحَقِّ الَّذِي أَخْطَاكَ، شَرِقَ بِذَلِكَ^(١٠)، فَذَلِكَ فَعَلَ بِهِ مَا رَأَيْتَ، فَقَعَا عَنْهُ النَّبِيُّ ﷺ. [إخرجه البخاري: ٢٩٨٧، ٤٥٦٦، ٥٦٦٣، ٥٦٦٤، ٦٢١٧، ٦٢٥٤].

(١) قوله: مركب حماراً عليه إكاف تحته قطيفة فديكة، الإكاف بكر الهزلة ويقال وكاف أيضاً، والقطيفة دثار مجمول جمعها قطائف وقطف، والفديكة منسوبة إلى فذك بلدة معروفة على مرحلتين أو ثلاثة من المدينة.

(٢) قوله: (وأردف وراءه أسامة وهو يعرود سعد بن عباد) فيه جواز الإرداف على الحمار وغيره من الدواب إذا كان مطيقاً، وفيه جواز العبادة راكباً، وفيه أن ركوب الحمار ليس بقص في حق الكبار.

(٣) قوله: (عجاجة الدابة) وما ارتفع من غبار حوافرها.

(٤) قوله: (خر الله) أي غطاها.

(٥) قوله: (فسلم عليهم النبي صلى الله عليه وسلم) فيه جواز الابتداء بالسلام على قوم فيهم مسلمون وكفار وهذا مجمع عليه.

(٦) قوله: (أيها المرء لا أحسن من هذا) هكذا هو في جميع نسخ بلادنا بألف في أحسن أي ليس شيء أحسن من هذا وكذا حكاه القاضي عن جوامير رواية مسلم، قال: ووقع للقاضي أبي علي الأحسن من هذا بالقصر من غير ألف، قال القاضي: وهو عندي أظهر وتقديره أحسن من هذا أن تعقد في بيتك ولا تأتينا.

(٧) قوله: (فلم يزل يخفضهم) أي يسكنهم ويسهل الأمر بينهم.

(٨) قوله: (ولقد اصطلاح أهل هذه البحيرة) بضم الباء على التصغير، قال القاضي: ورونا في غير مسلم البحيرة مكبرة وكلاهما بمعنى وأصلها القرية، والمراد بها هنا مدينة النبي صلى الله عليه وسلم.

(٩) قوله: (ولقد اصطلاح أهل هذه البحيرة أن يتوجوه فيعصبوه بالعصاة) معناه اتفقوا على أن يعملوه ملكهم وكان من عاداتهم إذا ملكوا إنساناً أن يتوجوه ويعصبوا.

(١٠) قوله: (شرق بذلك) بكسر الراء أي غص ومعناه حسد النبي صلى الله عليه وسلم وكان ذلك بسبب نفاقه عاقبانا الله الكريم.

١١٦- () حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ رَافِعٍ، حَدَّثَنَا حُجَّيْنُ (يَعْنِي ابْنَ الْمُثَنَّى)، حَدَّثَنَا كَيْثٌ، عَنْ عُقَيْلٍ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ، فِي هَذَا الْإِسْنَادِ، بِمِثْلِهِ.

وَرَأَى: وَذَلِكَ قَبْلَ أَنْ يُسَلِّمَ عَبْدُ اللَّهِ^(١).

(١) قوله: (وذلك قبل أن يسلم عبد الله) معناه قبل أن يظهر

استمكنت منه فدوونكم، قال: فلما نزل، نزل وهو متوشح، فقالوا: نجد منك ريح الطيب، قال: نعم، تخزي فلانة، هي أخطر نساء العرب، قال: فتأذن لي أن أشم منه، قال: نعم، فشم، فتناول فشم، ثم قال: أتأذن لي أن أعوده؟ قال: فاستمكن من رأسه، ثم قال: دوونكم، قال: فقتلوه. أخرجه البخاري: (٢٥١٠، ٣٠٣٢، ٤٠٣٧).

(١) ذكر مسلم فيه قصة محمد بن مسلمة مع كعب بن الأشرف بالحيلة التي ذكرها من مخادعته، واختلف العلماء في سبب ذلك وجوابه فقال الإمام المازري: إنما قتله كذلك لأنه نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم وهجاءه وسبه، وكان عاهده أن لا يعين عليه أحد، ثم جاء مع أهل الحرب معيأ عليه، قال: وقد أشكل قتله على هذا الوجه على بعضهم ولم يعرف الجواب الذي ذكرناه. قال القاضي: قيل هذا الجواب، وقيل لأن محمد بن مسلمة لم يصرح له بأمان في شيء من كلامه وإنما كلمه في أمر البيع والشراء واشتكى إليه وليس في كلامه عهد ولا أمان، قال: ولا يحمل لأحد أن يقول أن قتله كان غدراً، وقد قال ذلك إسان في مجلس علي بن أبي طالب رضي الله عنه فأمر به علي فضرب عنقه، وإنما يكون الغدر بعد أمان موجود، وكان كعب قد نقض عهد النبي صلى الله عليه وسلم ولم يؤتم محمد بن مسلمة ورفقته ولكنه استأنس بهم فتمكنوا منه من غير عهد ولا أمان. وأما ترجمة البخاري على هذا الحديث بباب الفتك في الحرب فليس معناه الحرب بل الفتك هو القتل على غرة وغفلة والغفلة نحوه، وقد استدل بهذا الحديث بعضهم على جواز اغتيال من بلفته الدعوة من الكفار وبنيته من غير دعاء إلى الإسلام.

(٢) قوله: (الذين لي فلاقل) معناه: اتلن لي أن أقول عني وعنك ما رأيته مصلحة من التعريض وغيره ففيه دليل على جواز التعريض وهو أن يأتي بكلام باطنه صحيح وفهم منه المخاطب غير ذلك، فهذا جائز في الحرب وغيرها ما لم يمنع به حقاً شرعياً.

(٣) قوله: (وقد عنانا) هذا من التعريض الجائر بل المستحب لأن معناه في الباطن أنه أدبنا بأدب الشرع الي فيها تعب لكنه تعب في مرضاة الله تعالى فهو محبوب لنا، والذي فهم المخاطب منه العناء الذي ليس بمحروب.

(٤) قوله: (وأيضاً والله لثملته) هو بفتح التاء والميم أي يتضجر من أكثر من هذا الضجر.

(٥) قوله: (يب ابن أحننا فيقال رهن في وسقين من تمر) هكذا هو في الروايات المعروفة في مسلم وغيره بسبب بضم الياء وفتح السين المهملة من السب، وحكى القاضي عن رواية بعض رواة كتاب مسلم يشب بفتح الياء وكسر الشين المعجمة من الشباب والصواب الأول، والوسق بفتح الواو وكسرهما وأصله الحمل.

(٦) قوله: (نزهتك الامة) هي بالهمز وفسرها في الكتاب بأنها السلاح وهو كما قال.

كما ذكره مسلم، وله معه كلام آخر كثير مذكور في غير مسلم وابن مسعود هو الذي أجهز عليه واحتر رأسه.

(٣) قوله: (وهل فسوق رجل قتلتموه) أي لا عار علي في قتلهم ليأي.

(٤) قوله: (لو غير أكار قلبي) الأكار الزراع والصلاح وهو عند العرب ناقص، وأشار أبو جهل إلى ابني عفره اللذين قتلاه وهما من الأنصار وهم أصحاب زرع ونخل، ومعناه: لو كان الذي قلتي غير أكار لكان أحب إلي وأعظم لشائي، ولم يكن علي نقص من ذلك.

١١٨- () حَدَّثَنَا حَامِدُ بْنُ عُمَرَ الْبَكْرَاوِيُّ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرٌ، قَالَ: سَمِعْتُ أَبِي يَقُولُ:

حَدَّثَنَا أَنَسٌ قَالَ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ يَغْلَمْ لِي مَا فَعَلَ أَبُو جَهْلٍ؟» بِوَثْلٍ خَلِيصٍ ابْنِ عَلِيَّةٍ، وَقَوْلِ أَبِي جَهْلٍ: كَمَا ذَكَرَهُ إِسْمَاعِيلُ.

٤٢- باب قتل كعب ابن الأشرف طاعوت اليهود^(١)

١١٩- (١٨٠١) حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ الْخَنْظَلِيُّ، وَعَبْدُ اللَّهِ بْنُ مُحَمَّدٍ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ ابْنِ الْمُسَوَّرِ الزُّهْرِيُّ، كِلَاهُمَا عَنْ ابْنِ عُيَيْنَةَ (وَاللَّفْظُ لِلزُّهْرِيِّ)، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ عَمْرِو.

سَمِعْتُ جَابِرًا يَقُولُ: قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ لِكَعْبِ ابْنِ الْأَشْرَفِ؟ فَإِنَّهُ قَدْ آذَى اللَّهَ وَرَسُولَهُ»، فَقَالَ مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَجِبُ أَنْ أَقْتُلَهُ؟ قَالَ: نَعَمْ، قَالَ: أَتَذُنُّ لِي فَلَاقُلُ^(٢)، قَالَ: «قُلْ»، فَأَنَاءَ فَقَالَ لَهُ، وَذَكَرَ مَا بَيْنَهُمَا، وَقَالَ: إِنَّ هَذَا الرَّجُلَ قَدْ أَرَادَ صَدَقَةً، وَقَدْ عَنَانَا^(٣)، فَلَمَّا سَمِعَهُ قَالَ: وَأَيْضاً وَاللَّهِ لَتَمْلَنَ^(٤)، قَالَ: إِنَّا قَدْ أَبْعَيْنَاهُ الْآنَ، وَنَكَّرَهُ أَنْ نَدْعَهُ حَتَّى نَنْظُرَ إِلَى أَيِّ شَيْءٍ يَهْوِي أَمْرُهُ، قَالَ: وَقَدْ أَرَدْتُ أَنْ تُسَلِّفَنِي سَلَفًا، قَالَ: فَمَا تَرْهَنِي؟ قَالَ: مَا تُرِيدُ، قَالَ: تَرْهَنِي نِسَاءَكُمْ، قَالَ: أَنْتَ أَجْمَلُ الْعَرَبِ، أَنْزَعَكَ نِسَاءَنَا؟ قَالَ لَهُ: تَرْهَنُونِي أَوْلَادَكُمْ، قَالَ: يُسَبُّ ابْنُ أَحَدِنَا، فَيَقَالُ: رُهْنٌ فِي وَسْقَيْنِ مِنْ تَمْرٍ^(٥)، وَلَكِنْ تَرْهَنُكَ اللَّامَةُ^(٦) (بَعْضُ السَّلَاحِ) قَالَ: فَتَنَّمُ، وَوَاعَدَهُ أَنْ يَأْتِيَهُ بِالْحَارِثِ وَأَبِي عُبَيْسِ ابْنِ جَبْرِ وَعَبَادِ ابْنِ بَشَرٍ^(٧) قَالَ: فَجَاءُوا فَدَعَوْهُ لَيْلًا، فَزَلَّ إِلَيْهِمْ، قَالَ سُفْيَانُ: قَالَ غَيْرُ عَمْرٍو: قَالَتْ لَهُ امْرَأَتُهُ: إِنِّي لَأَسْمَعُ صَوْتًا كَأَنَّهُ صَوْتُ دَمٍ^(٨)، قَالَ: إِنَّمَا هَذَا مُحَمَّدُ بْنُ سَلَمَةَ وَرَضِيعَةُ وَأَبُو نَابِلَةَ^(٩)، إِنَّ الْكَرِيمَ لَوْ دُعِيَ إِلَى طَعْنَةٍ لَيْلًا لَأَجَابَ، قَالَ مُحَمَّدٌ: إِنِّي إِذَا جَاءَ فَسُوفَ أُمْدُ يَدِي إِلَى رَأْسِهِ، فَلِذَا

ومذهبنا ومذهب آخرين أنها عورة، وقد جاءت بكونها عورة أحاديث كثيرة مشهورة، وتناول أصحابنا حديث أنس رضي الله عنه هذا على أنه انحسر بغير اختياره لضرورة الإغارة والإجراء، وليس فيه أنه استدام كشف الفخذ مع إمكان السر. وأما قول أنس: فإني لأرى بياض فخذ صلي الله عليه وسلم فمحمول على أنه وقع بصره عليه فجأة لا أنه تعمده. وأما رواية البخاري عن أنس رضي الله تعالى عنه أن النبي صلى الله عليه وسلم حسر الإزار فمحمولة على أنه انحسر كما في رواية مسلم، وأجاب بعض أصحاب مالك عن هذا فقال: هو صلى الله عليه وسلم أكرم على الله تعالى من أن يتلبه بانكشاف عورته، وأصحابنا يجيئون عن هذا بأنه إذا كان بغير اختيار الإنسان فلا نقص عليه فيه ولا يمتنع مثله.

(٣) قوله: (الله أكبر خرجت خير) فيه استحباب التكبير عند اللقاء قال القاضي: قيل تقاتل بخرايها بما رآه في أيديهم من آلات الخراب من القوس والمساحي وغيرها، وقيل أخذه من اسمها والأصح أنه أعلمه الله تعالى بذلك.

(٤) قوله صلى الله عليه وسلم: (إننا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين) الساحة الفناء وأصلها القضاء بين المنازل فقيه جواز الاستشهاد في مثل هذا السياق بالقرآن في الأمور المحققة، وقد جاء لهذا نظائر كثيرة كما سبق قريباً في فتح مكة أنه صلى الله عليه وسلم جعل يطعن في الأصنام ويقول: جاء الحق وما يبدى الباطل وما يعبد بجاه الحق وذهب الباطل قال العلماء: يكره من ذلك ما كان على ضرب الأمثال في المحاورات والمزح ولغو الحديث فيكره في كل ذلك تعظيماً لكتاب الله تعالى.

(٥) قوله: (محمد والخميس) هو الجيش وقد فسره بذلك في رواية البخاري قالوا: سمي خميساً لأنه خمسة أقسام: ميعة وميسرة ومقدمة ومؤخرة وقلب، قال القاضي: وروناه برفع الخميس عطفاً على قوله محمد، وتنصبها على أنه مفعول معه.

(٦) قوله: (أصبنا عنة) هي بفتح العين أي قهراً لا صلحاً، قال القاضي: قال المازري ظاهر هذا أنها كلها فتحت عنة. وقد روى مالك عن ابن شهاب أن بعضها فتح عنة وبعضها صلحاً، قال: وقد يشكل ما روي في سنن أبي داود أنه قسمها نصفين نصفاً لتوائبه وحاجته ونصفاً للمسلمين، قال: وجوابه ما قال بعضهم أنه كان حولها ضياع وقرى أجلى عنها أهلها فكانت خالصة للنبي صلى الله عليه وسلم وما سواها للنصارى فكان قدر الذي خلوا عنه النصف فلها قسم نصفين. قال القاضي في هذا الحديث: أن الإغارة على العدو يستحب كونها أول النهار عند الصباح لأنه وقت غرتهم وغفلة أكثرهم ثم يضيء لهم النهار لما يحتاج إليه، بخلاف ملاقات الجيوش ومصافقتهم ومناصبه الحصون فإن هذا يستحب كونه بعد الزوال ليديم النشاط ببرد الوقت بخلاف ضده.

١٢١- () حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَفَّانُ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا ثَابِتٌ.

(٧) قوله: (وواعدته أن يأتيه بالخارث وأبو عيسى بن جبر وعبد بن بشر) أما الخارث فهو الخارث بن أوس بن أخي سعد بن عباد، وأما أبو عيسى فاسمه عبد الرحمن وقيل عبد الله والصحيح الأول وهو جبر بفتح الجيم وإسكان الباء كما ذكره في الكتاب، ويقال ابن جابر وهو أنصاري من كبار الصحابة شهد بدرًا وسائر المشاهد، وكان اسمه في الجاهلية عبد العزى وهو وقع في معظم النسخ وأبو عيسى بالواو وفي بعضها وأبي عيسى بالياء وهذا ظاهر والأول صحيح أيضاً ويكون معطوفاً على الضمير في يأتيه.

(٨) قوله: (كانه صوت دم) أي صوت طالب أو سوط سافك دم هكذا فسروه.

(٩) قوله: (فقال إنما هذا محمد ورضيعه وأبو نائلة) هكذا هو في جميع النسخ قال القاضي رحمه الله تعالى: قال لنا شيخنا القاضي الشهيد صوابه أن يقال إنما هو محمد ورضيعه أبو نائلة، وكذا ذكر أهل السير أن أبا نائلة كان رضيعاً لمحمد بن مسلمة، ووقع في صحيح البخاري ورضيعي أبو نائلة، قال: وهذا عندي له وجه إن صح أنه كان رضيعاً لمحمد والله أعلم.

٤٣- باب غزوة خيبر

١٢٠- (١٣٦٥) وَحَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ (يَعْنِي ابْنَ عَلِيٍّ)، عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ صُهَيْبٍ.

عَنْ أَنَسٍ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَزَا خَيْبَرَ، قَالَ: فَصَلَّيْنَا عِنْدَهَا صَلَاةَ الْغَدَاةِ بَغْلَسَ^(١)، فَرَكِبَ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ، وَرَكِبَ أَبُو طَلْحَةَ وَأَنَا رَدِيفُ أَبِي طَلْحَةَ، فَاجْتَرَى نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ فِي رُقَاقٍ خَيْبَرَ، وَإِنْ رُكِبْتِي لَتَمَسَّ فُخْدُ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، وَانْحَسَرَ الْإِزَارُ، عَنْ فُخْدِ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ، وَإِنِّي لَأَرَى بَيَاضَ فُخْدِ نَبِيِّ اللَّهِ ﷺ^(٢)، فَلَمَّا دَخَلَ الْقَرْيَةَ قَالَ: «اللَّهُ أَكْبَرُ! خَرَيْتُ خَيْبَرَ»^(٣)، إِنَّا إِذَا نَزَلْنَا بِسَاحَةِ قَوْمٍ فَسَاءَ صَبَاحُ الْمُنْذَرِينَ^(٤)، قَالَهَا ثَلَاثَ مِرَارٍ، قَالَ: وَقَدْ خَرَجَ الْقَوْمُ إِلَيَّ اغْمَالِهِمْ، فَقَالُوا: مُحَمَّدٌ.

قال عبد العزيز: وَقَالَ بَعْضُ أَصْحَابِنَا: وَالْخَمِيسُ^(٥)، قال: وَأَصْبَنَاهَا عُنُو^(٦).

(١) قوله: (فصلينا عندها صلاة الغداة بغلس) فيه استحباب التكبير بالصلاة أول الوقت وأنه لا يكره تسمية صلاة الصبح غداة فيكون رداً على من قال من أصحابنا أنه مكروه، وقد سبق شرح حديث أنس هذا في كتاب المساقاة وذكرنا أن فيه جواز الإرداف على النابة إذا كانت مطبقة، وإن إجراء الفرس والإغارة ليس بقص ولا هادم للمروءة بل هو سنة وفضيلة وهو من مقاصد القتال.

(٢) قوله: (وانحسر الإزار عن فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم فإني لأرى بياض فخذ نبي الله صلى الله عليه وسلم) هذا مما استدلل به أصحاب مالك ومن وافقهم على أن الفخذ ليست عورة من الرجل،

قال: قلنا امسى الناس مساء اليوم الذي فتحت عليهم،
أو قدوا نيراناً كثيرة، فقال رسول الله ﷺ: «ما هذه النيران؟»
على أبيهم، توفلون؟» فقالوا: على لحم، قال: «أي لحم؟»
قالوا: لحم حمر الإنسية^(١)، فقال رسول الله ﷺ: «أهريقوها
واكسروها»^(٢)، فقال رجل: أو يهريقوها ويغسلوها؟ فقال: «أو
ذلك»^(٣)، قال: قلنا تصاف القوم كان سيف عامر فيه قصر،
فتناول به ساق يهودي ليضربه، وترجع ذباب سيفه فأصاب
رغبة عامر، فمات منه، قال: قلنا قتلوا قال سلمة: وهو أجيد
بيدي، قال: قلنا رأيت رسول الله ﷺ ساجداً قال: «ما لك؟»
قلت له: فذلك أبي وأمي! زعموا أن عامراً حبط عمله،
قال: «من قاله؟» قلت: فلان وفلان وأسيد ابن حضير
الأنصاري، فقال: «كذب من قاله، إن له لأجران»^(٤)، وجمع
بين إصبعيه^(٥) إنه لجاهد مجاهد^(٦)، قل عربي مشى بها
مثله^(٧).

وخالفت قتيبة محمداً في الحديث في حرفين.

وفي رواية ابن عباد: وألقى سكينه علينا، أخرجه البخاري:
٢٤٧٧، ٤١٩٦، ٥٤٩٧، ٦١٤٨، ٦٣٣١، ٦٨٩١. وسأني بعد الحديث:
١٩٣٩.

(١) قوله: (ألا سمعنا من هياتك) وفي بعض النسخ من هياتك
أي أراجيزك، والهنة يقع على أكل شيء، وفيه جواز إنشاء الأراجيز وغيرها
من الشعر وسماها ما لم يكن فيه كلام مذموم، والشعر كلام حسن حسن
وقيحه قبيح.

(٢) قوله: (فترز يحدوه بالقوم) فيه استحباب الحد في الأسفار
لتنشط النفوس والدواب على قطع الطريق واشتغالها بسماعه عن
الإحساس بالسير.

(٣) قوله: (اللهم لولا أنت ما اهتمت) كذا الرواية، قالوا: وصوابه
في الوزن لا هم أو تالله أو والله لولا أنت كما في الحديث الآخر فوالله
لولا الله.

(٤) قوله: (فاغفر فداء لك ما اهتمت) قال المازري: هذه اللفظة
مشكلة فإنه لا يقال فدى الباري سبحانه وتعالى، ولا يقال له سبحانه
فديتك لأن ذلك إنما يستعمل في مكروه يتوقع حلوله بالشخص فيختار
شخص آخر أن يحل ذلك به ويفديه منه، قال: ولعل هذا وقع من غير
نصد إلى حقيقة معناه كما يقال قتله الله ولا يراد بذلك حقيقة الدعاء
عليه، وكقوله صلى الله عليه وسلم: «ترت يدك، وترت يمينك، وويل
أمه» وفيه كله ضرب من الاستعارة لأن الفادي مبالغ في طلب رضى
المفدى حين بذل نفسه عن نفسه للمكروه، فكان مراد الشاعر أنني أبذل
نفسى في رضاك، وعلى كل حال فإن المعنى وإن أمكن صرفه إلى جهة

عن أنس، قال: كنت ردف أبي طلحة يوم خيبر، وقديمي
تمس قدم رسول الله ﷺ، قال: فأتيناهم حين يزغى الشمس،
وقد أخرجوا مواشيهم، وأخرجوا بغلهم ومكائيلهم
ومروهم^(١)، فقالوا: محمد والخميس، قال: وقال رسول الله
ﷺ: «خربت خيبر، إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح
المنذرين». قال: فهرمهم الله عز وجل. أخرجه البخاري: ٣٧١،
٦١٠، ٩٤٧، ٢٩٤٣، ٢٩٤٤، ٢٩٤٥، ٢٩٩١، ٣٦٤٧، ٤١٩٧،
٤١٩٨، ٤٢٠٠. وسأني بقطعة لم ترد لي هذه الطريق عند مسلم برقم:
١٩٤٠.

(١) قوله: (وأخرجوا بغلهم ومكائيلهم ومروهم) الفوس بالهمزة
جمع فأس بالهمزة كراس ورووس، والمكائل جمع مكمل بكسر الميم وهو
القفة يقال له مكمل وقفة وزيل وزنيل وعرق وسففة بالسين
للهمة وبقاين، والمرو جمع مر بفتح الميم وهي المساحي، قال القاضي:
قيل هي حبالم التي يصعدون بها إلى النخل واحداً من ومر وقيل
مساحيم واحداً من لا غير.

١٢٢- () حدثنا إسحاق ابن إبراهيم وإسحاق ابن
متصور، قالوا: أخبرنا النضر ابن شميل، أخبرنا شعبة، عن
قناة.

عن أنس ابن مالك، قال: لما أتى رسول الله ﷺ خيبر
قال: «إنا إذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين».

١٢٣- (١٨٠٢) حدثنا قتيبة ابن سعيد ومحمد ابن
عباد (واللفظ لابن عباد)، قالوا: حدثنا حاتم (وهو ابن إسماعيل)،
عن يزيد ابن أبي عبيد مولى سلمة ابن الأكوع.

عن سلمة ابن الأكوع، قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ
إلى خيبر، فتسيرنا ليلاً، فقال رجل من القوم لعامر ابن
الأكوع: ألا تسمعنا من هنيئاتك^(١)؟ وكان عامر رجلاً
شاعراً، فنزل يحدو بالقوم^(٢) يقول:

اللهم! لولا أنت ما ولا تصدقنا ولا صلبنا
فاغفر فداء لك ما اهتمنا^(٣) وتبت الأقدام إن لا قينا
والقير سكينه علينا^(٤) إنا إذا صيم بنا
وبالصيام عولوا علينا^(٥)

فقال رسول الله ﷺ: «من هذا السائق؟» قالوا: عامر،
قال: «يرحمه الله»، فقال رجل من القوم: وجبت، يا رسول
الله! لولا اهتمنا به^(٦)، قال: فأتينا خيبر فحاصرناهم، حتى
أصابنا مخمصة شديدة^(٧)، ثم قال: «إن الله فتحها عليكم»،

لكن الثاني هو الأشهر الأوضح والأول لغة أربع قبائل من العرب، ومنها قوله تعالى: «إِنَّ هَٰذَا لَسَاحِرَانِ» وقد سبق بيانها مرات، ويحتمل أن الأجرين ثبنا له لأنه جاهد مجاهد كما سنوضحه في شرحه فله أجره بكونه جاهداً أي مجتهداً في طاعة الله تعالى شديد الاعتناء بها، وله أجر آخر بكونه مجاهداً في سبيل الله فلما قام بوصفين كان له أجران.

(١٣) قوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّهُ لَجَاهِدٌ مُّجَاهِدٌ هَكَذَا رَوَاهُ الْجُمْهُورُ مِنَ الْمُتَقَدِّمِينَ وَالْمُتَأَخِّرِينَ لَجَاهِدٌ بِكُسْرِ الِهَاءِ وَتَوْنِينَ الدَّالِ مُجَاهِدٌ بِضَمِّ الْمِيمِ وَتَوْنِينَ الدَّالِ أَيْضاً، وَفَسَّرُوا لَجَاهِدَ بِالْجَادِ فِي عِلْمِهِ وَعَمَلِهِ أَيْ إِنَّهُ لَجَادٌ فِي طَاعَةِ اللَّهِ، وَالْمُجَاهِدُ هُوَ الْمُجَاهِدُ فِي سَبِيلِ اللَّهِ وَهُوَ الْغَازِي. وَقَالَ الْقَاضِي: فِيهِ وَجْهٌ آخَرٌ لَهُ جَمْعُ اللَّفْظَيْنِ تَوْكِيداً. قَالَ ابْنُ الْأَثَبَارِيِّ: الْعَرَبُ إِذَا بَالَتْ فِي تَعْظِيمِ شَيْءٍ اشْتَقَّتْ لَهُ مِنْ لَفْظِهِ لَفْظاً آخَرَ عَلَى غَيْرِ بَنَائِهِ زِيَادَةً فِي التَّوْكِيدِ وَأَعْرَبُوهُ بِأَعْرَابِهِ فَيَقُولُونَ: جَادٌ مُّجَاهِدٌ، وَلَيْلٌ لَّائِلٌ، وَشَعْرٌ شَاعِرٌ، وَغَوْرٌ ذَلِكَ. قَالَ الْقَاضِي: وَرَوَاهُ بَعْضُ رَوَاةِ الْبُخَارِيِّ وَبَعْضُ رَوَاةِ مُسْلِمٍ لَجَاهِدٌ يَفْتَحُ الْهَاءَ وَالدَّالَّ عَلَى أَنَّهُ فَعَلَ مَاضٍ مُّجَاهِدٌ يَفْتَحُ الْمِيمَ وَنَعَسَبَ الدَّالَّ بِلَا تَوْنٍ، قَالَ: وَالْأَوَّلُ هُوَ الصَّوَابُ وَاللَّهُ أَعْلَمُ.

(١٤) قوله صلى الله عليه وسلم: «قُلْ عَرَبِيٌّ مِثْلِي بِهَا مِثْلُهُ» ضبطنا هذه اللفظة هنا في مسلم بوجهين وذكرهما القاضي أيضاً الصحيح المشهور الذي عليه جماهير رواة البخاري ومسلم مِثْلِي بِهَا يَفْتَحُ الْمِيمَ وَبَعْدَ الشَّيْنِ يَاءٌ وَهُوَ فَعْلٌ مَاضٍ مِنَ الْمِثْلِ بِهَا جَارٌ وَمَجْرُورٌ وَمَعْنَاهُ مِثْلِي بِالْأَرْضِ أَوْ فِي الْحَرْبِ، وَالثَّانِي مِثْلِي بِضَمِّ الْمِيمِ وَتَوْنِينَ الْهَاءِ مِنَ الْمِثْلَابَةِ أَيْ مِثْلَابَةً لِّصِفَاتِ الْكَمَالِ فِي الْقِتَالِ أَوْ غَيْرِهِ مِثْلُهُ وَيَكُونُ مِثْلَابَةً مُنْصَوِّبَةً بِفَعْلٍ مَحْذُوفٍ أَيْ رَأْيُهُ مِثْلَابَةً، وَمَعْنَاهُ قُلْ عَرَبِيٌّ يَشْبِهُهُ فِي جَمِيعِ صِفَاتِ الْكَمَالِ، وَضَبَطَهُ بَعْضُ رَوَاةِ الْبُخَارِيِّ تَشَابُهاً بِالنُّونِ وَالْمِمْزِ أَيْ شَبَّ وَكَبُرَ وَالْهَاءُ عَائِدَةٌ إِلَى الْحَرْبِ أَوْ الْأَرْضِ أَوْ بِلَادِ الْعَرَبِ، قَالَ الْقَاضِي: هَذِهِ لُوجُهُ الرِّوَايَاتِ.

١٢٤- () وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ، أَخْبَرَنَا ابْنُ وَهْبٍ، أَخْبَرَنِي يُونُسُ، عَنْ ابْنِ شِهَابٍ^(١)، أَخْبَرَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ (وَنَسَبُهُ غَيْرُ ابْنِ وَهْبٍ، فَقَالَ: ابْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ كَعْبٍ ابْنُ مَالِكٍ).

أَنْ سَلَّمَ ابْنُ الْأَكْوَعِ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ خَيْبَرَ قَاتَلَ أَخِي قِتَالًا شَدِيدًا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَأَرَادَ عَلَيْهِ سَيْفُهُ فَقَتَلَهُ، فَقَالَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي ذَلِكَ، وَشَكُّوا فِيهِ، رَجُلٌ مَاتَ فِي سِلَاحِهِ، وَشَكُّوا فِي بَعْضِ أَمْرِهِ، قَالَ سَلَمَةُ: فَقَتَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مِنْ خَيْبَرَ، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! أَتَدْرِي لِي أَنْ أَرْجُوَ لَكَ، فَأَذِنَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، فَقَالَ عُمَرُ ابْنُ الْخَطَّابِ: أَعْلَمُ مَا تَقُولُ، قَالَ فَقُلْتُ:

وَاللَّهِ! لَوْ لَا اللَّهُ مَا وَلَا تَصْنَعْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «صَدَقْتَ».

وَأَنْزَلَنَّا سَكِينَةً عَلَيْنَا وَبَيَّتُوا الْأَقْدَامَ إِنَّ

صَحِيحَةٌ فإِطْلَاقُ اللَّفْظِ وَاسْتَعْلَامُهُ التَّجَوُّزُ بِهِ يَفْتَرُ إِلَى وَرُودِ الشَّرْعِ بِالإِذْنِ فِيهِ، قَالَ: وَقَدْ يَكُونُ الْمُرَادُ بِقَوْلِهِ فِدَاً لَكَ رَجُلًا يَخَاطِبُهُ وَفَصْلٌ بَيْنَ الْكَلَامِ فَكَأَنَّهُ قَالَ فَاغْفِرْ ثُمَّ دَعَا إِلَى رَجُلٍ بَيْنَهُ فَقَالَ فِدَاً لَكَ ثُمَّ عَادَ إِلَى عَامِ الْكَلَامِ الْأَوَّلِ فَقَالَ مَا اقْتَضَيْنَا، قَالَ: وَهَذَا تَأْوِيلٌ يَصْحَحُ مَعَهُ اللَّفْظُ وَالْمَعْنَى لَوْلَا أَنْ فِيهِ تَمَسُّفٌ اضْطَرْنَا إِلَيْهِ تَصْحِيحُ الْكَلَامِ، وَقَدْ يَقَعُ فِي كَلَامِ الْعَرَبِ مِنَ الْفَصْلِ بَيْنَ الْجُمْلَةِ الْمُلَقَّةِ بِبَعْضِهَا يَبْعُضُ مَا يَسْهَلُ هَذَا التَّأْوِيلُ.

(٥) قوله: (إِذَا صَحِيحٌ بَنَّا أَتَيْنَا) هَكَذَا هُوَ فِي نَسْخِ بِلَادِنَا أَتَيْنَا بِالْمُثَنَاءِ فِي أَوَّلِهِ، وَذَكَرَ الْقَاضِي أَنَّهُ رَوِيَ بِالْمُثَنَاءِ وَبِالْمُوحَدَةِ، فَمَعْنَى الْمُثَنَاءِ إِذَا صَحِيحٌ بَنَّا لِلْقِتَالِ وَغَوْرٌ مِنَ الْمَكَارِمِ أَتَيْنَا، وَمَعْنَى الْمُوحَدَةِ أَتَيْنَا الْفِرَارَ وَالْإِمْتِنَاعَ. قَالَ الْقَاضِي رَحِمَهُ اللَّهُ تَعَالَى: قَوْلُهُ فِدَاً لَكَ بِالْمَدِّ وَالْقَصْرِ وَالفَاءُ مَكْسُورَةٌ حَكَاهُ الْأَصْمَعِيُّ وَغَيْرُهُ، فَلَمَّا فِي الْمَصْدَرِ فَالِدٌ لَا غَيْرَ. قَالَ: وَحَكَى الْفَرَاءُ فِدَى لَكَ مَفْتُوحٌ مَقْصُورٌ، قَالَ: وَرَوَيْنَاهُ هُنَا فِدَاً لَكَ بِالرَّفْعِ عَلَى أَنَّهُ مَبْتَدَأٌ وَخَبَرُهُ أَيْ لَكَ نَفْسِي فِدَاً أَوْ نَفْسِي فِدَاً لَكَ، وَيُنَاصِبُ عَلَى الْمَصْدَرِ، وَمَعْنَى اقْتَضَيْنَا اكْتِسَبْنَا وَأَصْلُهُ الْإِتْيَاعُ.

(٦) قوله: (وَبِالصِّيَاحِ عُولُوا عَلَيْنَا) اسْتَغَاثُوا بِنَا وَاسْتَغْفَرُونَا لِلْقِتَالِ، قَبْلَ هِيَ مِنَ التَّعْوِيلِ عَلَى الشَّيْءِ وَهُوَ الْإِعْتِمَادُ عَلَيْهِ، وَقَبْلُ مِنَ الْعَوِيلِ وَهُوَ الصَّوْتُ.

(٧) معنى وجبت أي ثبتت له الشهادة وسيقع قريباً وكان هذا معلوماً عندهم أن من دعا له النبي صلى الله عليه وسلم هذا الدعاء في هذا المواطن استشهد فقالوا هلا امتعنا به أي وحدنا أنك لو أخرجت الدهماء له بهذا إلى وقت آخر لتمتع بمصاحبه ورؤيته مدة.

(٨) قوله: (أَصَابَتْنا حَمَصَةٌ شَلِيلَةٌ) أي جوع شديد.

(٩) قوله: (لَحْمُ حَرِّ الْإِنْسِيَّةِ) هَكَذَا هُوَ حَرُّ الْإِنْسِيَّةِ بِإِضَافَةِ حَرِّ وَهُوَ مِنْ إِضَافَةِ الْمَوْصُوفِ إِلَى صِفَتِهِ وَسَبَقَ بَيَانُهُ مَرَّاتٍ، فَعَلَى هَذَا قَوْلُ الْكُوفِيِّينَ هُوَ عَلَى ظَاهِرِهِ، وَعِنْدَ الْبَصَرِيِّينَ تَقْدِيرُهُ حَرُّ الْحَيَوَانَاتِ الْإِنْسِيَّةِ، وَأَمَّا الْإِنْسِيَّةُ فَفِيهَا لَفْظَانِ رَوَايَتَانِ حَكَاهُمَا الْقَاضِي عِيَاضٌ وَآخَرُونَ أَشْهَرُهُمَا كُسْرُ الْهَمْزَةِ وَإِسْكَانُ النُّونِ. قَالَ الْقَاضِي: هَذِهِ رَوَايَةُ أَكْثَرِ الشُّيُوخِ، وَالثَّانِيَةُ فَتَحُهُمَا جَمِيعاً، وَهُمَا جَمِيعاً نَسَبَةً إِلَى الْإِنْسِ وَهُمْ النَّاسُ لِاخْتِلَاطِهَا بِالنَّاسِ بخلاف حَرِّ الْوَحْشِ.

(١٠) قوله صلى الله عليه وسلم: «أَهْرَيْقُوهَا وَاكْسُرُوهَا» هَذَا يَدُلُّ عَلَى لِحَاسَةِ لَحْمِ الْحَمْرِ الْأَهْلِيَّةِ وَهُوَ مَذْهَبُنا وَمَذْهَبُ الْجُمْهُورِ، وَقَدْ سَبَقَ بَيَانُ هَذَا الْحَدِيثِ وَشَرْحُهُ مَعَ بَيَانِ هَذِهِ الْمَسْأَلَةِ فِي كِتَابِ النِّكَاحِ، وَيَخْتَصِرُ الْأَمْرُ بِإِرَاقَتِهِ أَنَّ السَّبَبَ الصَّحِيحَ فِيهِ أَنَّهُ أَمْرٌ بِإِرَاقَتِهَا لِأَنَّهَا لِحْمَةٌ عَرْمَةٌ، وَالثَّانِي أَنَّهُ نَهَى لِلْحَاجَةِ إِلَيْهَا، وَالثَّلَاثُ لِأَنَّهَا أَخَذُوهَا قَبْلَ الْقِسْمَةِ، وَهَذَانِ التَّأْوِيلَانِ هُمَا لِأَصْحَابِ مَالِكٍ الْقَاتِلِينَ بِإِبَاحَةِ لَحْمِهَا وَالصَّوَابُ مَا قَدَّمْنَاهُ.

(١١) وأما قوله صلى الله عليه وسلم: «اكْسُرُوهَا فَضَالَ رَجُلٌ أَوْ يَهْرَيْقُوهَا وَيَسْلُوهَا قَالَ لَوْ ذَاكَ» فَهَذَا عَمَلٌ عَلَى أَنَّهُ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ اجْتَهَدَ فِي ذَلِكَ فَرَأَى كُسْرَهَا ثُمَّ تَغَيَّرَ اجْتِهَادُهُ أَوْ أَوْحَى إِلَيْهِ بِسَلْسِلِهَا.

(١٢) قوله صلى الله عليه وسلم: «إِنَّ لَهُ لَأَجْرَانِ» هَكَذَا هُوَ فِي مَعْظَمِ النُّسخِ لِأَجْرَانِ بِالْأَلْفِ وَفِي بَعْضِهَا لِأَجْرَيْنِ بِالْيَاءِ وَهُمَا صَحِيحَانِ

وَالْمُشْرِكُونَ قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا

قال: فَلَمَّا قَضَيْتَ رَجَزِي قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ هَذَا؟» قُلْتُ: قَالَ أَخِي، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «بِرَحْمَةِ اللَّهِ»، قَالَ فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ إِنْ نَاسًا لَيَهَابُونَ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ يَقُولُونَ: وَجَلَّ مَاتَ بِسِلَاحِهِ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَاتَ جَاهِدًا مُجَاهِدًا».

قال ابن شهاب: ثُمَّ سَأَلْتُ أَبَا لَسْلَمَةَ ابْنَ الْأَكْبَرِ، فَحَدَّثَنِي، عَنْ أَبِيهِ مِثْلَ ذَلِكَ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ (حِينَ قُلْتُ: إِنْ نَاسًا يَهَابُونَ الصَّلَاةَ عَلَيْكَ)، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ: «كَتَبُوا مَاتَ جَاهِدًا مُجَاهِدًا، فَلَهُ أَجْرَةُ مَرْتَيْنِ» وَأَشَارَ بِأَصْبَعَيْهِ.

(١) هكذا هو في جميع نسخ صحيح مسلم وهو صحيح، وهذا من فضائل مسلم ودقيق نظره وحسن خبرته وعظيم إيمانه، وسبب هذا أن أبا داود والنسائي وغيرهما من الأئمة رووا هذا الحديث بهذا الإسناد عن ابن شهاب قال: أخبرني عبد الرحمن وعبد الله بن كعب بن مالك عن سلمة قال أبو داود قال أحمد بن صالح الصواب عن عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب وأحمد بن صالح هذا هو شيخ أبي داود في هذا الحديث وغيره وهو رواية عن ابن وهب.

قال الحفاظ: والوهب في هذا من ابن وهب فجعل عبد الله بن كعب راوياً عن سلمة وجعل عبد الرحمن راوياً عن عبد الله وليس هو كذلك بل عبد الرحمن يرويه عن سلمة وإنما عبد الله والله فذكر في نسب لأن له رواية في هذا الحديث فاحتاط مسلم رضي الله تعالى عنه فلم يذكر في روايته عبد الرحمن وعبد الله كما رواه ابن وهب بل اقتصر على عبد الرحمن ولم ينسبه لأن ابن وهب لم ينسبه ولراد مسلم تعريفه فقال: قال غير ابن وهب هو عبد الرحمن بن عبد الله بن كعب فحصل تعريفه من غير إضافة للتعريف إلى ابن وهب وحذف مسلم ذكر عبد الله من رواية ابن وهب وهذا جائز فقد اتفق العلماء على أنه إذا كان الحديث من رجلين كان له حذف أحدهما والاقتصار على الآخر فأجازوا هذا الكلام إذا لم يكن هنر، فإذا كان هنر بأن كان ذكر ذلك المحدث غلطاً كما في هذه الصورة كان الجواز أولى.

٤٤- باب غزوة الأحزاب وهي الخندق

١٢٥- (١٨٠٣) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لَابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ:

سَمِعْتُ الثَّوْرَاءَ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَوْمَ الْأَحْزَابِ يَنْقُلُ مَعَنَا التُّرَابَ، وَلَقَدْ وَارَى التُّرَابُ بَيَاضَ بَطْنِي وَهُوَ يَقُولُ:

«وَاللَّهُ لَوْ لَا أَنْتَ مَا وَلَا تَصَدَّقْنَا وَلَا صَلِّينَا

فَأَنْزَلَنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا إِنْ الْأَلَى قَدْ أَبَا عَلَيْنَا»
قال: وَزَيْمًا قَالَ:

«إِنَّ الْمَلَأَ قَدْ أَبَا عَلَيْنَا»^(١) إِذَا أَرَادُوا قِتْلَةَ آيُنَا»

وَيَرْفَعُ بِهَا صَوْتَهُ. (أخرجه البخاري: ٢٨٣٦، ٢٨٣٧، ٣٠٣٤، ٤١٠٤، ٤١٠٦، ٦٦٢٠، ٧٢٣٦).

(١) قوله: (الملا قد أبوا علينا) هم أشراف القوم وقيل هم الرجال ليس فيهم نساء وهو ميموز مقصور كما جاء به القرآن، ومعنى أبوا علينا امتنعوا من إيجابتنا إلى الإسلام، وفي هذا الحديث استحباب الرجز ونحوه من الكلام في حال البناء ونحوه، وفيه عمل الفضلاء في بناء المباجد ونحوها ومساعدتهم في أعمال البر.

١٢٥- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ مَهْلَبٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ، قَالَ: سَمِعْتُ الثَّوْرَاءَ، فَذَكَرَ مِثْلَهُ.

إِلَّا أَنَّهُ قَالَ: «إِنْ الْأَلَى قَدْ بَغَوْا عَلَيْنَا».

١٢٦- (١٨٠٤) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ مَسْلَمَةَ الْفَقْنِي، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ ابْنُ أَبِي خَارِجٍ، عَنْ أَبِيهِ.

عَنْ سَهْلِ ابْنِ سَعْدٍ، قَالَ: جَاءَنَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَنَحْنُ نَخْفِرُ الْخَنْدَقَ، وَنَنْقُلُ التُّرَابَ عَلَى أَكْتَافِنَا، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ:

اللَّهُمَّ! لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ فَاغْفِرْ لِلْمُهَاجِرِينَ وَالْأَنْصَارِ (أخرجه البخاري: ٣٧٩٧، ٤٠٩٨، ٦٤١٤).

(١) قوله ﷺ: «لا عيش إلا عيش الأخرى» أي لا عيش باق لو لا عيش مطلوب والله أعلم.

١٢٧- (١٨٠٥) وَحَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لَابْنِ الْمُثَنَّى)، حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ مُعَاوِيَةَ ابْنِ قُرَّةَ، عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ، عَنْ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهُ قَالَ:

اللَّهُمَّ! لَا عَيْشَ إِلَّا عَيْشُ فَاغْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ

(أخرجه البخاري: ٣٧٩٥، ٦٤١٣).

١٢٨- () حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ، قَالَ ابْنُ الْمُثَنَّى: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ جَعْفَرٍ، أَخْبَرَنَا شُعْبَةُ، عَنْ قَتَادَةَ.

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ (كَانَ يَقُولُ) «اللَّهُمَّ
إِنِ الْعَيْشُ عَيْشُ الْآخِرَةِ».

قَالَ شُعْبَةُ: أَوْ قَالَ

اللَّهُمَّ! إِنِ الْعَيْشُ عَيْشُ فَكْرَمِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ
[إخراجه البخاري: ٣٧٩٥].

١٢٩- () وَحَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى وَشَيْبَانُ بْنُ فَرُّوخَ (قَالَ
يَحْيَى: أَخْبَرَنَا، وَقَالَ شَيْبَانُ: حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ)، عَنْ أَبِي التَّيَّاحِ:

حَدَّثَنَا أَنَسُ بْنُ مَالِكٍ قَالَ: كَانُوا يَرْتَجِزُونَ، وَرَسُولُ اللَّهِ
ﷺ مَعَهُمْ، وَهُمْ يَقُولُونَ:

اللَّهُمَّ! لَا خَيْرَ إِلَّا خَيْرُ فَانْصُرِ الْأَنْصَارَ وَالْمُهَاجِرَةَ
وَفِي حَدِيثِ شَيْبَانَ (بَدَلْ فَانْصُرْ): فَاعْفِرْ.

١٣٠- () حَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا بِهِزٌ، حَدَّثَنَا
حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، حَدَّثَنَا ثَابِتٌ.

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ أَصْحَابَ مُحَمَّدٍ ﷺ كَانُوا يَقُولُونَ يَوْمَ
الْخَنْدَقِ:

نَحْنُ الَّذِينَ بَاهَمُوا مُحَمَّدًا عَلَى الْإِسْلَامِ مَا بَقِينَا أَبَدًا
أَوْ قَالَ: عَلَى الْجِهَادِ، شَكَ حَمَّادٌ، وَالنَّبِيُّ ﷺ يَقُولُ:

«اللَّهُمَّ! إِنَّ الْخَيْرَ خَيْرٌ فَاعْفِرْ لِلْأَنْصَارِ وَالْمُهَاجِرَةِ».

[إخراجه البخاري: ٢٨٣٥، ٤١٠٠، ٢٨٣٤، ٢٩٦١، ٣٧٩٥، ٤٠٩٩]

[٣٧٩٦، ٧٢٠١].

٤٥- باب غزوة ذي قرد وغيرها

١٣١- (١٨٠٦) حَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ بْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (يَعْنِي

ابْنَ إِسْمَاعِيلَ)، عَنْ يَزِيدَ بْنِ أَبِي حَنِيدٍ، قَالَ:

سَمِعْتُ سَلَمَةَ بْنَ الْأَكْوَعِ يَقُولُ: خَرَجْتُ قَبْلَ أَنْ يُؤْذَنَ
بِالْأَوَّلَى، وَكَانَتْ لِفَاحِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تَرْعَى بِذِي قَرْدٍ^(١)، قَالَ:
فَلَقِيَنِي غُلَامٌ لِعَبْدِ الرَّحْمَنِ بْنِ عَوْفٍ فَقَالَ: أَخْبَذْتُ لِفَاحِ
رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَقُلْتُ: مَنْ أَخَذَهَا؟ قَالَ: غُطَفَانٌ، قَالَ:
فَصَرَخْتُ ثَلَاثَ صَرَخَاتٍ: يَا صَبَاحَا!^(٢) قَالَ: فَاسْمَعْتُ مَا
بَيْنَ لَابَنِي الْمَدِينَةِ، ثُمَّ انْدَفَعْتُ عَلَى وَجْهِي حَتَّى أَذْرَكْتَهُمْ
بِذِي قَرْدٍ، وَقَدْ أَخَذُوا يَسْقُونَ مِنَ الْمَاءِ، فَجَعَلْتُ أَرْمِيهِمْ
بِنَبْلِي، وَكُنْتُ رَامِيًا، وَأَقُولُ:

أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضَمِ^(٣)

فَارْتَجِزْ، حَتَّى اسْتَقْدَذْتُ اللَّفَّاحَ مِنْهُمْ، وَاسْتَلَيْتُ مِنْهُمْ
ثَلَاثِينَ بُرْدَةً، قَالَ: وَجَاءَ النَّبِيُّ ﷺ وَالنَّاسُ، فَقُلْتُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ!
إِنِّي قَدْ حَمَيْتُ الْقَوْمَ الْمَاءَ^(٤)، وَهُمْ عِطَاشٌ، فَأَبَعْتُ إِلَيْهِمْ
السَّاعَةَ، فَقَالَ: «يَا ابْنَ الْأَكْوَعِ! مَلَكَتْ فَاسْجِعْ»^(٥)، قَالَ: ثُمَّ
رَجَعْنَا، وَثَرَوْفُنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى نَاقَتِهِ حَتَّى دَخَلْنَا الْمَدِينَةَ.
[إخراجه البخاري: ٣٠٤١، ٤١٩٤].

(١) قوله: (كانت لفاح النبي ﷺ ترعى بذبي قرد) هو بفتح الفاف
والراء وبالدال المهملة وهو ماء على نحو يوم من المدينة مما يلي بلاد
غطفان، واللفاح جمع لفحة بكسر اللام وفتحها وهي ذات اللبن قريبة
المهد بالولادة وسبق بيانها.

(٢) قوله: (فصرخت ثلاث صرخات يا صباحاه) فيه جواز مثله
للإتذار بالعدو ونحوه.

(٣) قوله: فجعلت أرميهم وأقول:

أنا ابن الأكوع واليوم يوم الرضم

فيه جواز قول مثل هذا الكلام في القتال وتعريف الإنسان بنفسه إذا
كان شجاعاً ليرغب خصمه.

وأما قوله: (اليوم يوم الرضع) قالوا معناه اليوم يوم هلاك اللثام وهم
الرضع من قولهم لثيم راضع أي رضع اللثم في بطن أمه، وقيل لأنه يمص
حلمة الشاة والناقة لثلا يجمع اللؤلأ والضيغان صوت الحلاب فيقصده،
وقيل لأنه يرضع طرف الحلال الذي يخلل به أسنانه ويمص ما يتعلق به،
وقيل معناه اليوم يعرف من رضع كريمة فالجبهة أو لثيمة فهجته. وقيل معناه
اليوم يعرف من لرضعته الحرب من صغره وتدريب بها ويعرف غيره.

(٤) قوله: (حميت القوم الماء) أي منعتهم إياه.

(٥) قوله ﷺ: «ملككت فاسجج» هو يهز قطع ثم سين مهملة ساكنة
ثم جيم مكسورة ثم حاء مهملة ومعناه فأحسن وأرفق والسجاجة السهولة
أي لا تأخذ بالشدة بل أرفق فقد حصلت النكاية في العدو والله الحمد.

١٣٢- (١٨٠٧) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا

هَاشِمُ بْنُ الْقَاسِمِ (ح).

وَحَدَّثَنَا إِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا أَبُو عَامِرٍ الْقَعْلَبِيُّ،
بِكَلَامِهِمَا، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَّارٍ (ح).

وَحَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ، وَهَذَا حَدِيثُهُ:
أَخْبَرَنَا أَبُو عَلِيٍّ الْحَنْفِيُّ عُبَيْدُ اللَّهِ بْنُ عَبْدِ الْمَجِيدِ، حَدَّثَنَا
عِكْرِمَةُ (وَهُوَ ابْنُ عَمَّارٍ)، حَدَّثَنِي إِسَاسُ بْنُ سَلَمَةَ.

عَنكُمْ وَإِيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ يَبْطِئُ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ»
(الص: ٢٤) الآية كلها.

قال: ثُمَّ خَرَجْنَا رَاجِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ، فَزَلْنَا مَسْرًا، بَيْنَنَا وَبَيْنَ بَنِي لَحْيَانَ^(١٧) جَبَلٌ، وَهُمْ الْمُشْرِكُونَ^(١٨)، فَاسْتَغْفَرُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِمَنْ رَقِيَ هَذَا الْجَبَلَ اللَّيْلَةَ، كَأَنَّهُ طَلِيعَةُ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ، قَالَ سَلَمَةُ: فَرَقِيتُ^(١٩) بِلَيْلَةِ مَرْتِنِينَ أَوْ ثَلَاثًا، ثُمَّ قَدِمْنَا الْمَدِينَةَ، فَبَعَثَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بِظَهْرِهِ مَعَ رِبَاحِ غُلَامِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَأَنَا مَعَهُ، وَخَرَجْتُ مَعَهُ بِفَرَسٍ طَلْحَةَ، أَنْذِيهِ^(٢٠) مَعَ الظَّهْرِ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا إِذَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ الْقُرَازِيُّ قَدْ أَغَارَ عَلَى ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَاسْتَأْفَقَ أَجْمَعٌ، وَقَتَلَ رَاعِيَهُ، قَالَ فَقُلْتُ: يَا رَبَّاحُ! خُذْ هَذَا الْفَرَسَ فَأَبْلِغْهُ طَلْحَةَ ابْنَ عُبَيْدِ اللَّهِ، وَاخْبِرْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ أَنَّ الْمُشْرِكِينَ قَدْ أَغَارُوا عَلَى سَرَجِيهِ، قَالَ: ثُمَّ قُمْتُ عَلَى أَكْمَةٍ فَاسْتَقْبَلْتُ الْمَدِينَةَ، فَتَأَذَيْتُ ثَلَاثًا: يَا صَبَاحًا! ثُمَّ خَرَجْتُ فِي آثَارِ الْقَوْمِ أَرِيهِمْ بِالنَّبْلِ، وَارْتَجَزُ، أَقُولُ:

أَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضَمِ

فَالْحَقُّ رَجُلًا مِنْهُمْ، فَاصُكْ سَهْمًا فِي رَحْلِي، حَتَّى
خَلَصَ نَصْلُ السَّهْمِ إِلَى كَيْفِهِ^(٢١)، قَالَ قُلْتُ: خُذْهَا

وَأَنَا ابْنُ الْأَكْوَعِ وَالْيَوْمُ يَوْمُ الرُّضَمِ

قال: فَوَاللَّهِ مَا زِلْتُ أَرِيهِمْ وَأَعْفُرُ بِهِمْ^(٢٢)، فَلِذَا رَجَعُ إِلَى فَارِسٍ أَتَيْتُ شَجَرَةً فَجَلَسْتُ فِي أَصْلِهَا، ثُمَّ رَمَيْتُ، فَقَعَرْتُ بِهِ، حَتَّى إِذَا تَضَاقَبَ الْجَبَلُ فَذَخَلُوا فِي تَضَاقِبِهِ، عَلَوْتُ الْجَبَلَ، فَجَعَلْتُ أَرِيهِمْ بِالْجِجَارَةِ^(٢٣)، قَالَ: فَمَا زِلْتُ كَذَلِكَ أَتْبِعُهُمْ حَتَّى مَا خَلَقَ اللَّهُ مِنْ بَعِيرٍ مِنْ ظَهْرِ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ إِلَّا خَلَقْتُهُ وَرَاءَ ظَهْرِي، وَخَلَوُا بَيْنِي وَبَيْنَهُ، ثُمَّ أَتْبَعْتُهُمْ أَرِيهِمْ، حَتَّى أَقْبُوا أَكْثَرَ مِنْ ثَلَاثِينَ بُرْدَةً وَثَلَاثِينَ رُمْحًا، يَسْتَحْفُونَ، وَلَا يَطْرَحُونَ شَيْئًا إِلَّا جَعَلْتُ عَلَيْهِ أَرَامًا مِنَ الْجِجَارَةِ^(٢٤)، يَعْرِفُهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ، حَتَّى أَتَوْا مُتَضَاقِبًا مِنْ ثِيَّةٍ فَإِذَا هُمْ قَدْ أَتَاهُمْ فُلَانُ ابْنُ بَدْرِ الْقُرَازِيُّ، فَجَلَسُوا يَتَضَحَّوْنَ (بَعْضُهُمْ يَبْغِدُونَ)، وَجَلَسْتُ عَلَى رَأْسِ قُرْنٍ^(٢٥)، قَالَ الْقُرَازِيُّ: مَا هَذَا الَّذِي أَرَى؟ قَالُوا: لَقِينَا مِنْ هَذَا الْبَرَحِ^(٢٦)، وَاللَّهِ مَا فَارَقْنَا مِنْذُ غَلَسَ يَوْمِنَا حَتَّى انْتَرَعَ كُلُّ شَيْءٍ فِي أَيْدِينَا، قَالَ: فَلَقِيتُمْ إِلَيْهِ نَفَرًا مِنْكُمْ، أَرْبَعَةً، قَالَ: فَصَعِدَ إِلَيْي مِنْهُمْ أَرْبَعَةٌ فِي الْجَبَلِ، قَالَ: فَلَمَّا امْكُنُونِي مِنَ الْكَلَامِ قَالَ قُلْتُ: هَلْ تَعْرِفُونِي؟ قَالُوا:

خَدِثَنِي أَبِي قَالَ: قَدِمْنَا الْحُدَيْبِيَّةَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، وَنَحْنُ أَرْبَعٌ عَشْرَةَ بَاقَةً^(٢٧)، وَعَلَيْهَا خَمْسُونَ شَاةً لَا تَزْوِيهَا، قَالَ: فَقَعَدَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ عَلَى جَبَا الرِّكْبَةِ^(٢٨)، فَلَمَّا دَعَا وَإِنَّا نَبْصُقُ فِيهَا، قَالَ: فَجَاشَتْ، فَسَقَيْنَا وَاسْتَقَيْنَا^(٢٩)، قَالَ: ثُمَّ إِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ دَعَانَا لِلْبَيْعَةِ فِي أَصْلِ الشَّجَرَةِ، قَالَ: فَبَايَعْتُهُ أَوَّلَ النَّاسِ، ثُمَّ بَايَعَ وَتَابِعَ، حَتَّى إِذَا كَانَ فِي وَسْطِ مِنَ النَّاسِ قَالَ: «بَايِعْ، يَا سَلَمَةُ»، قَالَ قُلْتُ: قَدْ بَايَعْتُكَ يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي أَوَّلِ النَّاسِ، قَالَ: «وَأَيْضًا»، قَالَ: وَرَأَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ عَزَلًا^(٣٠) (بَعْضُ لَيْسَ مَعَهُ سِلَاحٌ)، قَالَ: فَأَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حِجَّةً أَوْ ذَرْقَةً^(٣١)، ثُمَّ بَايَعَ، حَتَّى إِذَا كَانَ فِي آخِرِ النَّاسِ قَالَ: «أَلَا تُبَايِعُنِي؟ يَا سَلَمَةُ»، قَالَ: قُلْتُ: قَدْ بَايَعْتُكَ، يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ فِي أَوَّلِ النَّاسِ، وَفِي أَوْسَطِ النَّاسِ، قَالَ: «وَأَيْضًا»، قَالَ: فَبَايَعْتُهُ الثَّلَاثَةَ، ثُمَّ قَالَ لِي: «يَا سَلَمَةُ! إِنْ خَجَفْتُكَ أَوْ ذَرَقْتُكَ الَّتِي أُعْطَيْتُكَ؟»، قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَقِيتُ عَمِّي عَامِرَ عَزَلًا، فَأَعْطَيْتُهُ إِثَابًا، قَالَ: فَضَحِكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَقَالَ: «إِنَّكَ كَالَّذِي قَالَ الْأَوَّلُ: اللَّهُمَّ! ابْغِزْنِي حَيًّا»^(٣٢) هُوَ أَحَبُّ إِلَيَّ مِنْ نَفْسِي. ثُمَّ إِنَّ الْمُشْرِكِينَ رَأَسَلُونَا الصُّلْحَ^(٣٣)، حَتَّى مَشَى بَعْضُنَا فِي بَعْضٍ، وَاصْطَلَحْنَا، قَالَ: وَكُنْتُ نَبِيْعًا يُطْلَعُهُ^(٣٤) ابْنُ عُبَيْدِ اللَّهِ، اسْتَقْبَلَ فَرَسَهُ، وَأَحْسَهُ^(٣٥)، وَآخِذَهُ، وَآكُلٌ مِنْ طَعَامِهِ، وَتَرَكْتُ أَهْلِي وَمَالِي، مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ﷺ، قَالَ: فَلَمَّا اصْطَلَحْنَا نَحْنُ وَأَهْلُ مَكَّةَ، وَاخْتَلَطَ بَعْضُنَا بِبَعْضٍ، أَتَيْتُ شَجَرَةً فَكَسَحْتُ شَرَكَهَا^(٣٦)، فَاصْطَلَجْتُ فِي أَصْلِهَا، قَالَ: فَتَأَنَّىي أَرْبَعَةً مِنَ الْمُشْرِكِينَ مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ، فَجَعَلُوا يَقْعُونَ فِي رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، فَابْغَضْتُهُمْ، فَتَحَوَّلْتُ إِلَى شَجَرَةٍ أُخْرَى، وَعَلَقُوا سِلَاحَهُمْ، وَاصْطَلَجُوا، فَبَيْنَمَا هُمْ كَذَلِكَ إِذْ نَادَى مُنَادٍ مِنْ اسْفَلِ الْوَادِي: يَا لِلْمُهَاجِرِينَ! قَتَلَ ابْنُ رُئَيْسٍ^(٣٧)، قَالَ: فَاخْتَرَطْتُ سَيْفِي^(٣٨)، ثُمَّ شَدَدْتُ عَلَى أَوَّلِيكَ الْأَرْبَعَةَ وَهُمْ رُقُودٌ، فَانْخَذْتُ سِلَاحَهُمْ، فَجَعَلْتُهُ خِيْفًا^(٣٩) فِي يَدِي، قَالَ: ثُمَّ قُلْتُ: وَالَّذِي كَرَّمَ وَجْهَ مُحَمَّدٍ لَا يَرْفَعُ أَحَدٌ مِنْكُمْ رَأْسَهُ إِلَّا ضَرَبْتُ الَّذِي فِيهِ عَيْنًا، قَالَ: ثُمَّ جِئْتُ بِهِمْ اسْقُوهُمْ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: وَجَاءَ عَمِّي عَامِرُ بَرَجَلٍ مِنَ الْقَبِيلَاتِ يُقَالُ لَهُ مِكْرَزٌ^(٤٠)، يَقُودُهُ إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، عَلَى فَرَسٍ مُجْتَفِرٍ^(٤١)، فِي سَبْعِينَ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، فَنَظَرَ إِلَيْهِمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فَقَالَ: «دَعُوهُمْ، يَكُنْ لَهُمْ بَدْءُ الْفُجُورِ وَنِشَاءُ^(٤٢)»، فَقَفَا عَنْهُمْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، وَأَنْزَلَ اللَّهُ: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ

لَا، وَمَنْ أَنْتَ؟ قَالَ قُلْتُ: أَنَا سَلَمَةُ بْنُ الْأَكْرَعِ، وَالَّذِي كَرَّمَ وَجْهَ مُحَمَّدٍ ﷺ لَا أَطْلُبُ رَجُلًا مِنْكُمْ إِلَّا أَذَرَكْتُهُ، وَلَا يَطْلُبُنِي رَجُلٌ مِنْكُمْ فَيَذَرَكُنِي، قَالَ أَخَذَهُمْ: أَنَا أَظُنُّ، قَالَ: فَرَجَعُوا، فَمَا بَرِحْتُ مَكَانِي حَتَّى رَأَيْتُ قَوَارِسَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ يَتَخَلَّلُونَ الشَّجَرَ^(٢٧)، قَالَ: فَإِذَا أَوَّلَهُمُ الْأَخْرَمَ الْأَسَدِيَّ، عَلَى إِثَرِهِ أَبُو قَتَادَةُ الْأَنْصَارِيُّ، وَعَلَى إِثَرِهِ الْوَقْدَادُ بْنُ الْأَسْوَدِ الْكِنْدِيُّ، قَالَ: فَأَخَذْتُ بَعْنَانَ الْأَخْرَمِ، قَالَ: قُولُوا مُذِيرِينَ، قُلْتُ: يَا أَخْرَمُ! اخْذِرْهُمْ، لَا يَقْطَعُوكَ حَتَّى يَلْحَقَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَأَصْحَابُهُ، قَالَ: يَا سَلَمَةُ! إِنْ كُنْتُ تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ، وَتَعْلَمُ أَنَّ الْجَنَّةَ حَقٌّ وَالنَّارَ حَقٌّ، فَلَا تَحُلْ بَيْنِي وَبَيْنَ الشَّهَادَةِ، قَالَ: فَخَلَيْتُهُ، فَالْتَقَى هُوَ وَعَبْدُ الرَّحْمَنِ، قَالَ: فَغَفَرَ بَعْدَ الرَّحْمَنِ فَرَسَهُ، وَطَعَنَهُ عَبْدُ الرَّحْمَنِ فَقَتَلَهُ، وَتَحَوَّلَ عَلَى فَرَسِهِ، وَلَجِقَ أَبُو قَتَادَةُ، فَارْسَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ بَعْدَ الرَّحْمَنِ، فَطَعَنَهُ فَقَتَلَهُ، فَوَالَّذِي كَرَّمَ وَجْهَ مُحَمَّدٍ ﷺ! لَتَبِعْتُهُمْ أَغْدُو عَلَى رَجُلِي، حَتَّى مَا أَرَى وَرَائِي، مِنْ أَصْحَابِ مُحَمَّدٍ ﷺ وَلَا غُبَارِهِمْ، شَيْئًا، حَتَّى يَغْدِلُوا قَبْلَ غُرُوبِ الشَّمْسِ إِلَى شِعْبٍ فِيهِ مَاءٌ، يُقَالُ لَهُ ذُو قَرْدٍ^(٢٨)، لِيَشْرَبُوا مِنْهُ وَهُمْ عَطَاشٌ، قَالَ: فَتَطَرُّوا إِلَيَّ أَغْدُو وَرَاءَهُمْ، فَخَلَيْتُهُمْ عَنْهُ^(٢٩) (يَعْنِي أَجَلَيْتُهُمْ عَنْهُ) فَمَا ذَاقُوا مِنْهُ قَطْرَةً، قَالَ: وَتَخْرُجُونَ فَيَسْتَدُونَ فِي ثِيَابِهِ، قَالَ: فَأَعْدُو فَالْحَقُّ رَجُلًا مِنْهُمْ، فَاصْكُهُ بِسَهْمٍ فِي نَفْصِ كَيْفِهِ^(٣٠)، قَالَ قُلْتُ: خُذْهَا وَأَنَا ابْنُ الْأَكْرَعِ، وَالْيَوْمَ يَوْمَ الرُّضْعِ، قَالَ: يَا نَكِلَتَهُ أُمُّهُ! اكْرَعُهُ بِكَرَّةٍ، قَالَ قُلْتُ: نَعَمْ^(٣١)، يَا عَدُوَّ نَفْسِي! اكْرَعُكَ بِكَرَّةٍ، قَالَ: وَارْزُقُوا قَرَسِينَ عَلَى ثِيَابِهِ^(٣٢)، قَالَ: فَجِئْتُ بِهِمَا اسْتَوْفَيْتُهُمَا إِلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: وَلَجِقَنِي عَامِرٌ بِسَطِيحَةٍ فِيهَا مَذَقَةٌ مِنْ لَبَنٍ^(٣٣) وَسَطِيحَةٍ فِيهَا مَاءٌ، فَتَرَضَّاتُ وَشَرِبْتُ، ثُمَّ أَتَيْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ وَهُوَ عَلَى الْمَاءِ الَّذِي خَلَّاهُمْ عَنْهُ^(٣٤)، فَإِذَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَدْ أَخَذَ تِلْكَ الْإِبِلَ، وَكُلُّ شَيْءٍ اسْتَنْقَذْتُهُ مِنَ الْمُشْرِكِينَ، وَكُلُّ رُمْحٍ وَرِدْوَةٍ، وَإِذَا بِلَالٌ نَحَرَ نَاقَةً مِنَ الْإِبِلِ الَّتِي اسْتَنْقَذْتُ مِنَ الْقَوْمِ^(٣٥)، وَإِذَا هُوَ يَشْوِي لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ كَبِيحًا وَمَسَامِيحًا، قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! خَلَيْتَنِي فَأَتَّخِجُ مِنَ الْقَوْمِ مِائَةَ رَجُلٍ، فَأَتَّبِعُ الْقَوْمَ فَلَا يَبْقَى مِنْهُمْ مُخْبِرٌ إِلَّا قَتَلْتُهُ، قَالَ: فَصَحَّكَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ حَتَّى بَدَتْ نَوَاجِذُهُ^(٣٦) فِي ضَوْءِ النَّارِ، فَقَالَ: «يَا سَلَمَةُ! أَتَرَاكَ كُنْتَ فَأَعْلَا؟»، قُلْتُ: نَعَمْ، وَالَّذِي أَكْرَمَكَ! فَقَالَ: «إِنَّهُمْ الْآنَ لَيَقْرُونَ فِي أَرْضِ غَطَفَانَ»، قَالَ: فَجَاءَ رَجُلٌ مِنْ غَطَفَانَ، فَقَالَ: نَحَرَ لَهُمْ فَلَانَ جَزُورًا،

فَلَمَّا كَشَفُوا جِلْدَهَا رَأَوْا غُبَارًا، فَقَالُوا: أَتَاكُمْ الْقَوْمُ، فَخَرَجُوا هَارِبِينَ، فَلَمَّا أَصْبَحْنَا قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «كَانَ خَيْرٌ فَرَسَانَا الْيَوْمَ أَبُو قَتَادَةَ، وَخَيْرَ رَجَالِنَا سَلَمَةُ^(٣٧)»، قَالَ: ثُمَّ أَعْطَانِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ سَهْمَيْنِ: سَهْمَ الْفَارِسِ وَسَهْمَ الرَّاجِلِ، فَجَمَعَهُمَا لِي جَمِيعًا^(٣٨)، ثُمَّ أَرَادَنِي رَسُولُ اللَّهِ ﷺ وَرَاءَهُ عَلَى الْقَضِيَاءِ، وَاجِعِينَ إِلَى الْمَدِينَةِ، قَالَ: فَيَسِّرْنَا نَحْنُ نَسِيرُ، قَالَ: وَكَانَ رَجُلٌ مِنَ الْأَنْصَارِ لَا يُسَبِّحُ شَدًّا^(٣٩)، قَالَ: فَجَعَلَ يَقُولُ: أَلَا مُسَابِقٌ إِلَى الْمَدِينَةِ؟ هَلْ مِنْ مُسَابِقٍ؟ فَجَعَلَ يُعِيدُ ذَلِكَ.

قَالَ: فَلَمَّا سَمِعْتُ كَلَامَهُ قُلْتُ: أَمَا تُكْرِمُ كَرِيمًا، وَلَا تَهَابُ شَرِيفًا؟ قَالَ: لَا، إِلَّا أَنْ يَكُونَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ، قَالَ قُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! يَا أَبِي وَأُمِّي! ذُرْنِي فَلَأُسَابِقُ الرَّجُلَ، قَالَ: «إِنْ شِئْتَ»، قَالَ قُلْتُ: أَذْهَبُ إِلَيْكَ، وَتَتَّبِعُ رَجُلِي فَطَفَرْتُ^(٤٠) فَعَدَوْتُ، قَالَ: فَتَرَبَّطْتُ عَلَيْهِ شَرَفًا أَوْ شَرْفَيْنِ^(٤١) اسْتَبَقِي نَفْسِي^(٤٢)، ثُمَّ عَدَوْتُ فِي إِثَرِهِ، فَتَرَبَّطْتُ عَلَيْهِ شَرَفًا أَوْ شَرْفَيْنِ، ثُمَّ إِنِّي رَفَعْتُ حَتَّى الْخَفَةِ، قَالَ: فَاصْكُهُ بَيْنَ كَيْفَيْهِ، قَالَ قُلْتُ: قَدْ سَبَقْتُ، وَاللَّهِ! قَالَ: أَنَا أَظُنُّ، قَالَ: فَسَبَقْتُهُ إِلَى الْمَدِينَةِ، قَالَ: قُولُوا! مَا لَيْتَنَا إِلَّا ثَلَاثَ لَيَالٍ حَتَّى خَرَجْنَا إِلَى خَيْبَرَ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ، قَالَ: فَجَعَلَ عَمِي عَامِرٌ يَرْتَجِزُ بِالْقَوْمِ^(٤٣):

تَاللَّهِ! لَوْلَا اللَّهُ مَا اهْتَدَيْنَا وَلَا نَصَدَقْنَا وَلَا صَلَّيْنَا
وَنَحْنُ، عَنْ فَضْلِكَ مَا فُتِّتَ الْأَقْدَامُ إِنْ لَا قَيْنَا
وَأَنْزَلَنَ سَكِينَةً عَلَيْنَا

فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ هَذَا؟»، قَالَ: أَنَا عَامِرٌ، قَالَ: «غَفَرَ لَكَ رَبُّكَ»، قَالَ: وَمَا اسْتَغْفَرَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لِإِنْسَانٍ يَخْصُهُ إِلَّا اسْتَشْهَدَ، قَالَ: فَتَادَى عُمَرُ بْنُ الْخَطَّابِ، وَهُوَ عَلَى جَعَلٍ لَهُ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! لَوْلَا مَا مَتَّعْتَنَا بِعَامِرٍ، قَالَ: فَلَمَّا قَدِمْنَا خَيْبَرَ قَالَ: خَرَجَ مَلِكُهُمْ مَرْحَبٌ يَخْطِرُ بِسَيْفِهِ^(٤٤) وَيَقُولُ:

قَدْ عَلِمْتُ خَيْبَرَ أَنِّي مَرْحَبٌ شَاكِي السُّلَاحِ^(٤٥) بَطْلُ
إِذَا الْحُرُوبُ أَقْبَلَتْ تَلَهَّبُ

قَالَ: وَبَرَزَ لَهُ عَمِي عَامِرٌ، فَقَالَ:

قَدْ عَلِمْتُ خَيْبَرَ أَنِّي عَامِرٌ شَاكِي السُّلَاحِ بَطْلُ
قَالَ: فَاخْتَلَفَا ضَرْبَتَيْنِ، فَوَقَعَ سَيْفُ مَرْحَبٍ فِي ثَرَمِ
عَامِرٍ، وَذَهَبَ عَامِرٌ يَسْقُلُ لَهُ^(٤٦)، فَوَجَعَ سَيْفُهُ عَلَى نَفْسِهِ، فَقَطَّعَ أَكْحَلَهُ، فَكَانَتْ فِيهَا نَفْسُهُ.

راسلونا من المراسلة، وفي بعضها راسلونا بضم السين المهملة المشددة، وحكى القاضي فتحها ايضاً وهما بمعنى راسلونا مأخوذ من قولهم رس الخليل يرسه إذا ابتدأه، وقيل من رس بينهم أي أصلح، وقيل معناه فاتحونا من قولهم بلغني رس من الخبر أي أوله، ووقع في بعض النسخ وراسلونا بالواو أي اتفقا نحن وهم على الصلح والواو فيه بدل من الممزة وهو من الأسرة.

(٨) قوله: (كنت تبعاً لطلحة) أي خادماً أتبعه.

(٩) قوله: (استقي فرسه واحه) أي احك ظهره بالحسنة لأزبل عنه الغبار وغمره.

(١٠) قوله: (أتيت شجرة فكسحت شوكها) أي كنت ما تحتها من الشوك.

(١١) قوله: (قتل ابن زعيم) هو بضم الزاي وفتح النون.

(١٢) قوله: (فاختزلت سيفي) أي سلته.

(١٣) الضفت الحزمة.

(١٤) قوله: (جاء رجل من العبلات يقال له مكرز) هو بضم مكسورة ثم كاف ثم راء مكسورة ثم زاي، والعبلات بفتح العين المهملة والباء الموحدة، قال الجوهري في الصحاح: العبلات بفتح العين والباء من قريش وهم أمية الصغرى والنسبة إليهم على ترده إلى الواحد قال لأن اسم امهم عبله، قال القاضي: أمية الأصغر وأخوه نوفل وعبد الله بن عبد شمس بن عبد مناف نسبوا إلى أم لهم من بني عيم اسمها عبله بنت عبيد.

(١٥) قوله: (على فرس مجفف) هو بفتح الجيم وفتح الفاء الأول المشددة أي عليه تحفاف بكسر التاء وهو ثوب كالجل يلبسه الفرس لقيه من السلاح وجمعه تحافيف.

(١٦) قوله: (دعهم يكن لهم بدء الفجور وثناه) أما البدء فبفتح الباء وإسكان الدال وبالمهمز أي ابتداءه، وأما ثناه فوقع في أكثر النسخ ثناه بئاء مثله مكسورة، وفي بعضها ثناه بضم التاء وبئاء مثناة تحت بعد النون ورواهما جميعاً القاضي، وذكر الثاني عن رواية ابن مهران والأول عن غيره قال: وهو الصواب أي عودة ثانية.

(١٧) قوله: (بني لحيان) بكسر اللام وفتحها لغتان.

(١٨) قوله: (فتزلنا متزلاً بيتاً وبين بني لحيان جبل وهم المشركون) هذه اللفظة ضبطها بوجهين ذكرهما القاضي وغيره: أحدهما وهم المشركون بضم الهاء على الابتداء والخبر.

والثاني بفتح الهاء وتشديد الميم أي هموا النبي ﷺ وأصحابه وخلفاؤه عائلتهم، يقال: همني الأمر وأهمني، وقيل همني إذا بنى وأهمني أغني.

(١٩) قوله: (لمن رقي الجبل).

وقوله يعله: (فرقت) كلاهما بكسر القاف.

(٢٠) قوله: (وخرجت بفرس لطلحة أنديه) هكذا ضبطناه أنديه بهزمة مضمومة ثم نون مفتوحة ثم دال مكسورة مشددة، ولم يذكر القاضي

قال سلمة: فَخَرَجْتُ فَإِذَا نَفَرٌ مِنْ أَصْحَابِي النَّبِيِّ ﷺ يَقُولُونَ: بَطَلُ عَمَلٍ عَامِرٍ، قَتَلَ نَفْسَهُ، قَالَ: فَأَتَيْتُ النَّبِيَّ ﷺ وَأَنَا أَجْبِي، فَقُلْتُ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! بَطَلُ عَمَلٍ عَامِرٍ؟ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَنْ قَالَ ذَلِكَ؟» قَالَ قُلْتُ: نَاسٌ مِنْ أَصْحَابِكَ، قَالَ: «كَذَبَ مَنْ قَالَ ذَلِكَ، بَلْ لَهُ أَجْرُهُ مِائَتِينَ»، ثُمَّ أَرْسَلَنِي إِلَى عَلِيٍّ، وَهُوَ أَرْمَدُ^(١)، فَقَالَ: «لَأُعْطِيَنَّ الرَّايَةَ رَجُلًا يُحِبُّ اللَّهَ وَرَسُولَهُ، أَوْ يُحِبُّهُ اللَّهُ وَرَسُولُهُ»، قَالَ: فَأَتَيْتُ عَلِيًّا فَجِئْتُ بِهِ أَقْوَدَهُ، وَهُوَ أَرْمَدُ، حَتَّى أَتَيْتُ بِهِ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ، فَبَسَقَ فِي عَيْنَيْهِ قَبْرًا، وَأَعْطَاهُ الرَّايَةَ، وَخَرَجَ مَرَحِبًا فَقَالَ:

قَدْ عَلِمْتُ خَيْرَ نَاسٍ شَاكِيَ السَّلاحِ بَطَلٌ مُجَرَّبٌ
إِذَا الْحُرُوبُ أَتَلَّتْ تَلْهُبٌ
فَقَالَ عَلِيٌّ:

أَنَا الَّذِي سَمِعْتُ أُمِّي كَلَيْشَ غَابَاتٍ كَرِيهِ الْمَنْظَرَةَ
أَوْفِيهِمْ بِالصَّاعِ كَيْلَ السُّنْبَرَةِ^(٢)
قَالَ: فَضَرَبَ رَأْسَ مَرَحِبٍ^(٣) فَقَتَلَهُ، ثُمَّ كَانَ الْفَتْحُ عَلَى يَدَيْهِ.

قال إبراهيم: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ بْنُ يَحْيَى: حَدَّثَنَا عَبْدُ الصَّمَدِ ابْنُ عَبْدِ الْوَارِثِ، عَنْ عِكْرِمَةَ ابْنِ عَمَارٍ، بِهَذَا الْخَلِيسِ بِطُولِهِ^(٤).

(١) قوله: (قلنا المدينة ونحن أربع عشرة مائة) هذا هو الأشهر، وفي رواية (ثلاث عشرة مائة)، وفي رواية (خمس عشرة مائة).

(٢) قوله: (فقع النبي ﷺ على جبا الركبة) الجبا بفتح الجيم وتخفيف الباء الموحدة مقصور وهي ما حول البئر، وأما الركبي فهو البئر والمشهور في اللغة ركي بغير هاء ووقع هنا الركبة بلهاء وهي لغة حكاها الأصمعي وغيره.

(٣) قوله: (فإما دعا وإما بصق فيها فجاشت فسقينا واستقينا) هكذا هو في النسخ بسق بالسين وهي صحيحة، يقال يزق ويصق ويسق ثلاث لغات بمعنى والسين قليلة الإستعمال، وجاشت أي ارتفعت وفاضت يقال جاش الشيء يبيش جيشاً إذا ارتفع، وفي هذا معجزة ظاهرة لرسول الله ﷺ وقد سبق مراراً كثيرة التنبيه على نظائرها.

(٤) قوله: (ورآني عزلاً) ضبطوه بوجهين: أحدهما فتح العين مع كسر الزاي، والثاني ضمهما، وقد فسره في الكتاب بالذي لا سلاح معه، ويقال له أيضاً أعزل وهو أشهر استعمالاً.

(٥) قوله: (حجفة أو درقة) هما شيهتان بالترس.

(٦) قوله: (اللهم إغني حبيباً) أي أعطني.

(٧) قوله: (ثم إن المشركين راسلونا الصلح) هكذا هو في أكثر النسخ

في الشرح عن أحد من رواة مسلم غير هذا، ونقله في المشرق عن جماهير

الرواة، قال: ورواه بعضهم عن أبي الخناء في مسلم أبيه بالباه الموحدة بدل النون، وكذا قاله ابن قتيبة أي أخرجه إلى البادية وأبرزه إلى موضع الكلاء، وكل شيء أظهرته فقد أبدته، والصواب رواية الجمهور بالنون وهي رواية جميع المحدثين، وقول الأصمعي وأبي عبيد في غريبه والأزهري وجماهير أهل اللغة والغريب ومعناه أن يورد الماشية الماء تنسقى قليلاً ثم ترسل في المرعى ثم ترد الماء فتد قليلاً ثم ترد إلى المرعى، قال الأزهري: أنكر ابن قتيبة على أبي عبيد والأصمعي كونهما جملاهما بالنون وزعم أن الصواب بالباه، قال الأزهري: اختلا ابن قتيبة والصواب قول الأصمعي.

(٢١) قوله: (فأصك سهماً في رحله حتى خلص نصل السهم إلى كفه) هكذا هو في معظم الأصول المعتمدة رحله بالحاء وكفه بالثاء بعدها فاء، وكذا نقله صاحب المشرق والمطالع، وكذا هو في أكثر الروايات والأول هو الأظهر، وفي بعضها رحله بالجيم وكعبه بالعين ثم الباء الموحدة، قالوا: والصحيح الأول لقوله في الرواية الأخرى: فأصكه بسهم في نفخ كفه. قال القاضي في الشرح: هذه رواية شيوخنا وهو أشبه بالمعنى لأنه يمكن أن يصيب أعلى مؤخرة الرجل فيصيب حيث إذا أنفذ كفه، ومعنى أصك أضرب.

(٢٢) قوله: (فما زلت أرميهم وأعقر بهم) أي أعقر خيلهم ومعنى أرميهم أي بالنبل، قال القاضي: ورواه بعضهم هنا أرميهم بالذال.

(٢٣) قوله: (فجعلت أرميهم بالحجارة) أي أرميهم بالحجارة التي تسقطهم وتنزلهم.

(٢٤) قوله: (جعلت عليهم آلاماً من الحجارة) هو بهزة مملوكة ثم راء مفتوحة وهي الأعلام وهي حجارة تجمع وتنصب في المفازة يهتدي بها واحدها ارم كعنب وأعتاب.

(٢٥) قوله: (وجلست على رأس قرن) هو بفتح القاف وإسكان الراء وهو كل جبل صغير منقطع عن الجبل الكبير.

(٢٦) قوله: (لقينا من هذا البرح) هو بفتح الباء وإسكان الراء أي شدة.

(٢٧) قوله: (يتخللون الشجر) أي يدخلون من خلالها أي بينها.

(٢٨) قوله: (ما يقال له ذا قرد) كذا هو في أكثر النسخ المعتمدة ذا بالثاء، وفي بعضها ذو قرد بالواو وهو الوجه.

(٢٩) قوله: (فحلبتهم عنه) هو بقاء مهمله ولام مشددة غير مهموزة أي طردتهم عنه، وقد فسره في الحديث بقوله يعني أجلبتهم عنه بالجيم، قال القاضي: كذا روايتنا فيه هنا غير مهموز، قال: وأصله الهمز فسهله، وقد جاء مهموزاً بعد هذا في هذا الحديث.

(٣٠) قوله: (فأصكه بسهم في نفخ كفه) هو بنون مضمومة ثم غين معجمة ساكنة ثم ضاد معجمة وهو العظم الرقيق على طرف الكتف سمي بذلك لكثرة غزركه وهو النافض أيضاً.

(٣١) قوله: (ربا تكلك أمه أكوهه بكرة قلت نعم) معنى تكلك أمه

فقدته.

وقوله أكوهه هو برفع العين أي أتت الأكوه الذي كنت بكرة هذا النهار؟ ولهذا قال نعم، وبكرة منصوب غير منون، قال أهل العربية: يقال أتته بكرة بالتثنية إذا أردت أنك لقيته باكراً في يوم غير معين، قالوا: وإن أردت بكرة يوم بعينه قلت أتته بكرة غير مصروف لأنها من الظروف غير المتمكنة.

(٣٢) قوله: (وأردوا فرسين على ثنية) قال القاضي: رواية الجمهور بالذال المهملة ورواه بعضهم بالمعجمة قال وكلاهما متقارب المعنى، فالمعجمة معناه خلفوهما والرفى الضعيف من كل شيء، وبالمهملة معناه أهلكرهما وأتبعوهما حتى أسقطوهما تركوهما، ومنه التردية، وأردت الفرس الفارس أسقطه.

(٣٣) قوله: (ولحقني عامر بسطيحة فيها مذقة من لبن) السطيحة إناء من جلود سطح بعضها على بعض، والمذقة بفتح الميم وإسكان الذال المعجمة قليل من لبن ممزوج بماء.

(٣٤) قوله: (وهو على الماء الذي حلائهم عنه) كذا هو في أكثر النسخ حلائهم بالحاء المهملة والهمز، وفي بعضها حليتهم عنه بلام مشددة غير مهموز وقد سبق بيانه قريباً.

(٣٥) قوله: (غمر ناقة من الإبل الذي استقذت من القوم) كذا في أكثر النسخ الذي وفي بعضها التي وهو أوجه لأن الإبل مؤنثة وكذا أسماء الجمع من غير الآدميين والأول صحيح أيضاً وأعاد الضمير إلى الغنمة لا إلى لفظ الإبل.

(٣٦) قوله: (ضحك حتى بدت نواجذه) بالنال المعجمة أي أنباه وقيل أضراسه والصحيح الأول وسبق بيانه في كتاب الصيام.

(٣٧) قوله: (كان خير فرساننا اليوم أبو قتادة وخير رجالنا سلمة) هذا فيه استحباب الشاء على الشجمان وسائر أهل الفضائل لا سيما عند صنيعهم الجميل لما فيه من الترتيب لهم ولغيرهم في الإكثار من ذلك الجميل، وهذا كله في حق من يأمن الفتنة عليه بإعجاب ونحوه.

(٣٨) قوله: (ثم أعطاني رسول الله ﷺ سهمين سهم الفارس وسهم الراجل فجمعهما لي) هذا محمول على أن الزائد على سهم الراجل كان نفلاً وهو حقيق باستحقاق النفل ﷺ لبديع صنعه في هذه الغزوة.

(٣٩) قوله: (وكان رجل من الأنصار لا يسبق شداً) يعني عدواً على الرجلين.

(٤٠) قوله: (فطفرت) أي وثبت وقفرت.

(٤١) قوله: (فربطت عليه شرفاً أو شرفين أستقي نفسي) معنى ربطت حبست نفسي عن الجري الشديد، والشرف ما ارتفع من الأرض.

(٤٢) وقوله (استقي نفسي) بفتح الفاء أي لشلا يقطعني البهر. وفي هذا دليل لجواز المسابقة على الأقدام وهو جائر بلا خلاف إذا تسابقا بلا عوض، فإن تسابقاً على عوض ففي صحتها خلاف الأصح عند أصحابنا لا تصح.

الله عنهم. ومنها جواز الثناء على من فعل جيلاً واستجاب ذلك إذا ترتب عليه مصلحة كما أوضحناه قريباً. ومنها جواز عقر خيل العدو في القتال واستجباب الرجز في الحرب، وجواز قول الرامسي والطاعن والضارب خذها وأنا فلان أو ابن فلان. ومنها جواز الأكل من الغنيمة واستجباب التنكيل منها لمن صنع صنعة جيلاً في الحرب وجواز الإرداف على الدابة الطيفة وجواز المباشرة بغير إذن الإمام كما بارز عامر. ومنها ما كانت الصحابة رضي الله عنهم عليه من حب الشهادة والحرص عليها. ومنها إلقاء النفس في غمرات القتال، وقد اتفقوا على جواز التفرير بالنفس في الجهاد في المباشرة ونحوها. ومنها أن من مات في حرب الكفار بسبب القتال يكون شهيداً سواء مات بسلاحهم أو رمته دابة أو غيرها أو عاد عليه سلاحه كما جرى لعامر. ومنها تفقد الإمام الجيش ومن رآه بلا سلاح أعطاه سلاحاً.

١٣٢- () وَحَدَّثَنَا أَحْمَدُ بْنُ يُونُسَ الْأَزْدِيُّ السُّلَمِيُّ، حَدَّثَنَا النَّضْرُ بْنُ مُحَمَّدٍ، عَنْ عِكْرِمَةَ بْنِ عَمَارٍ، بِهَذَا.

٤٦- باب قول الله تعالى ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ

عَنْكُمْ﴾

١٣٣- (١٨٠٨) حَدَّثَنِي عَمْرُو بْنُ مُحَمَّدٍ النَّاقِلُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ.

عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ، أَنَّ ثَمَانِينَ رَجُلًا مِنْ أَهْلِ مَكَّةَ هَبَطُوا عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مِنْ جَبَلِ التَّعِيمِ مُسْلِمِينَ، يُرِيدُونَ غِرَّةَ النَّبِيِّ ﷺ وَأَصْحَابِهِ، فَأَخْلَطَهُمْ مَيْلًا، فَأَمْسَحَتْ أَيْدِيَهُمْ، فَأَنْزَلَ اللَّهُ عَزَّ وَجَلَّ: ﴿وَهُوَ الَّذِي كَفَّ أَيْدِيَهُمْ عَنْكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ عَنْهُمْ بِبَطْنِ مَكَّةَ مِنْ بَعْدِ أَنْ أَظْفَرَكُمْ عَلَيْهِمْ﴾ (النحل: ٢٤).

(١) قوله: (يريدون غرته) أي غفلته.

(٢) قوله: (فأخذهم سلماً) ضبطوه بوجهين: أحدهما بفتح السين واللام، والثاني بإسكان اللام مع كسر السين وفتحها، قال الحميدي: ومعناه الصلح، قال القاضي في المشرق: هكذا ضبطه الأكثرون قال فيه وفي الشرح الرواية الأولى أظهر ومعناها أسرهم والسلام الأسر، وجزم الخطابي بفتح اللام والسين قال: والمراد به الاستسلام والإذعان كقوله تعالى: ﴿وَأَلْقُوا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ﴾ أي الانقياد وهو مصدر يقع على الواحد والاثنتين والجمع، قال ابن الأثير: هذا هو الأشبه بالقصة فإنهم لم يؤخذوا صلحاً وإنما أخذوا قهراً وأسلموا أنفسهم عجزاً، قال: وللقول الآخر وجه وهو أنه لما لم يجر معهم قتال بل عجزوا عن دفعهم والنجاة منهم فرضوا بالأسر فكانهم قد صرحوا على ذلك.

٤٧- باب غزوة النساء مع الرجال

١٣٤- (١٨٠٩) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ بْنُ هَارُونَ، أَخْبَرَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، عَنْ ثَابِتٍ.

(٤٣) قوله: (فجعل عمي عامر يرتجز بالقوم) هكذا قال هنا عمي، وقد سبق في حديث أبي الطاهر عن ابن وهب أنه قال أخى فلعله كان أخاه من الرضاعة وكان عمه من النسب.

(٤٤) قوله: (يخطر بينه) هو بكسر الطاء أي يرفعه مرة ويضعه أخرى، ومثله خطر البعير يذنبه يخطر بالكسر إذا رفعه مرة ووضع مرة.

(٤٥) قوله: (شاك السلاح) أي تام السلاح يقال رجل شاكى السلاح وشاك السلاح وشاك في السلاح من الشوكة وهي القوة والشوكة أيضاً السلاح، ومنه قوله تعالى: ﴿وَتَوَدُّونَ أَنْ غَيْرَ ذَاتِ الشَّوْكَةِ تَكُونُ لَكُمْ﴾.

(٤٦) قوله: (بطل مجرب) هو بفتح الراء أي مجرب بالشجاعة وقهر الفرسان، والبطل الشجاع يقال بطل الرجل بضم الطاء يطل بطالة وبطولة أي صار شجاعاً.

(٤٧) قوله: (بطل مضامر) بالفتن المعجمة أي يركب غمرات الحرب وشدائدها ويلقي نفسه فيها.

(٤٨) قوله: (وذهب عامر يسفل له) أي يضربه من أسفله هو بفتح الياء وإسكان السين وضم الفاء.

(٤٩) قوله: (وهو أرمد) قال أهل اللغة: يقال رمد الإنسان بكسر الميم يرمد بفتحها رمداً فهو رمد وأرمد. إذا هاجت عينه.

(٥٠) قوله: (أنا الذي سميتني أمي حيدرة) حيدرة اسم للأسد وكان علي عليه السلام قد سمي أسداً في أول ولادته، وكان مرحب قد رأى في المنام أن أسداً يقتله فذكره علي عليه السلام ذلك ليخيفه ويضعف نفسه، قالوا: وكانت أم علي سمته أول ولادته أسداً باسم جده لأنه أسد بن هشام بن عبد مناف وكان أبو طالب غائباً فلما قدم سماه علياً وسمي الأسد حيدرة لغلظه، والحادر الغليظ القوي، ومراده أنا الأسد على جرأته وإقدامه وقوته.

(٥١) قوله: (أو فيهم بالصاع كيل السندرة) معناه أقتل الأعداء قتلاً واسعاً ذريعاً، والسندرة مكيال واسع وقيل هي العجلة أي أقتلهم عاجلاً، وقيل مأخوذ من السندرة وهي شجرة الصنوبر يعمل منها النبل والقيس.

(٥٢) قوله: (فضرب رأس مرحب) يعني علياً فقتله، هذا هو الأصح أن علياً هو قاتل مرحب، وقيل إن قاتل مرحب هو محمد بن مسلمة، قال ابن عبد البر في كتابه الدرر في مختصر السير: قال محمد بن إسحاق إن محمد بن مسلمة هو قاتله، قال: وقال غيره إنما كان قاتله علياً، قال ابن عبد البر: هذا هو الصحيح عندنا ثم روي ذلك بإسناده عن سلمة ويريقة، قال ابن الأثير: الصحيح الذي عليه أكثر أهل الحديث وأهل السير أن علياً هو قاتله والله أعلم.

(٥٣) وأعلم أن في هذا الحديث أنواعاً من العلم سوى ما سبق التنبيه عليه، منها أربع معجزات لرسول الله ﷺ: إحداها تكثير ماء الحليية. والثانية إيراد عين علي عليه السلام. والثالثة الإخبار بأنه يفتح الله على يديه وقد جاء التصريح به في رواية غير مسلم هذه. والرابعة إخباره ﷺ بأنهم يقرون في غطفان وكان كذلك. ومنها جواز الصلح مع العدو. ومنها بعث الطلائع وجواز المسابقة على الأرجل بلا عرض وفضيلة الشجاعة والقوة. ومنها مناقب سلمة بن الأكوع وأبي قتادة والأحزم الأسدي رضي

عَنْ أَنَسٍ، أَنَّ أُمَّ سُلَيْمٍ اتَّخَذَتْ يَوْمَ حُنَيْنٍ خِنْجَرًا^(١)، فَكَانَ مَعَهَا، فَرَأَاهَا أَبُو طَلْحَةَ، فَقَالَ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! هَلَا هِيَ أُمَّ سُلَيْمٍ مَعَهَا خِنْجَرٌ، فَقَالَ لَهَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «مَا هَذَا الْخِنْجَرُ؟»، قَالَتْ: اتَّخَذْتُهُ، إِنَّ دَنَا مِنِّي أَحَدٌ مِنَ الْمُشْرِكِينَ بَقَرْتُ بِهِ بَطْنَهُ^(٢)، فَجَعَلَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَضْحَكُ، قَالَتْ: يَا رَسُولَ اللَّهِ! اقْتُلْ مَنْ بَعَدَنَا^(٣) مِنَ الطُّلُقَاءِ^(٤) أَنْهَزْمُوا بِكَ، فَقَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «يَا أُمَّ سُلَيْمٍ! إِنَّ اللَّهَ قَدْ كَفَى وَاحْسَنَ».

(١) قوله: (إن أم سليم اتخذت يوم حنين خنجراً) هكذا هو في النسخ المتعملة يوم حنين بضم الحاء المهملة وبالنون، وفي بعضها يوم خير بفتح الحاء المعجمة والأول هو الصواب، والخنجر بكسر الحاء وفتحها ولم يذكر القاضي في الشرح إلا الفتح وذكرهما معاً في المشرق ورجح الفتح ولم يذكر الجوهري غير الكسر فهما لغتان وهي مسكون كبيرة ذات حدين وفي هذا الغزو بالنساء وهو مجمع عليه.

(٢) قولها: (بقرت بطنه) أي شقفته.

(٣) وقولها: (من بعدنا) أي من سوانا.

(٤) قولها: (أقتل من بعدنا من الطلقاء) هو بضم الطاء وفتح اللام وهم الذين أسلموا من أهل مكة يوم الفتح سموا بذلك لأن النبي ﷺ من عليهم وأطلقهم وكان في إسلامهم ضعف فاعتقدت أم سليم أنهم منافقون وأنهم استحقوا القتل بانضمامهم وغيره.

١٣٤- () وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ بْنُ حَاتِمٍ، حَدَّثَنَا بِهِزٌ، حَدَّثَنَا حَمَّادُ بْنُ سَلَمَةَ، أَخْبَرَنَا إِسْحَاقُ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ ابْنُ أَبِي طَلْحَةَ، عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ، فِي قِصَّةِ أُمَّ سُلَيْمٍ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، مِثْلَ حَدِيثِ ثَابِتٍ.

١٣٥- (١٨١٠) حَدَّثَنَا يَحْيَى بْنُ يَحْيَى، أَخْبَرَنَا جَعْفَرُ ابْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ ثَابِتٍ، عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ، قَالَ: كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْزُو بِأُمَّ سُلَيْمٍ، وَيَنْسُوهُ مِنَ الْأَنْصَارِ مَعَهُ إِذَا غَزَا، فَيَسْقِيَنِ الْمَاءَ وَيُدَاوِينَ الْجَرْحَى^(١).

(١) قوله: (كان النبي ﷺ يغزو بالنساء فيسقين الماء ويدوين الجرحى) فيه خروج النساء في الغزو والانتفاع بهن في السقي والمداواة ونحوهما، وهذه المداواة لمحارمهن وأزواجهن وما كان منها لغيرهم لا يكون فيه مس بشرة إلا في موضع الحاجة.

١٣٦- (١٨١١) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَبْدِ الرَّحْمَنِ الدَّارِمِيُّ، حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ عَمْرٍو (وَهُوَ أَبُو مَعْمَرٍ الْعَقَرِيُّ)^(١)، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْوَارِثِ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الْعَزِيزِ (وَهُوَ ابْنُ صُهَيْبٍ).

عَنْ أَنَسِ ابْنِ مَالِكٍ، قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ أَحَدٍ أَنْهَزَمَ نَاسٌ مِنَ النَّاسِ، عَنِ النَّبِيِّ ﷺ، وَأَبُو طَلْحَةَ يَبِينُ يَدِي النَّبِيِّ ﷺ

مُجَوَّبٌ عَلَيْهِ بِحِجْفَةٍ^(٢)، قَالَ: وَكَانَ أَبُو طَلْحَةَ رَجُلًا رَامِيًا شَدِيدَ النَّزْعِ^(٣)، وَكَتَسَرَ يَوْمَئِذٍ قَوْسَيْنِ أَوْ ثَلَاثًا، قَالَ: فَكَانَ الرَّجُلُ يَمُرُّ مَعَهُ الْجَعْبَةُ^(٤) مِنَ النَّبْلِ، فَيَقُولُ: أَنْتَ رَامِي أَبِي طَلْحَةَ، قَالَ: وَيُشْرِفُ نَبِيُّ اللَّهِ ﷺ يَنْظُرُ إِلَى الْقَوْمِ، فَيَقُولُ أَبُو طَلْحَةَ: يَا نَبِيَّ اللَّهِ! يَا أَبِي أَنْتَ وَأُمِّي لَا تُشْرِفَا لَا يُهْنِكَ سَهْمٌ مِنْ سِهَامِ الْقَوْمِ، نَحْرِي دُونَ نَحْرِكَ^(٥)، قَالَ: وَلَقَدْ رَأَيْتُ عَائِشَةَ بِنْتَ أَبِي بَكْرٍ وَأُمَّ سُلَيْمٍ وَإِنَهُمَا لَمُشْمِرَتَانِ، أَرَى خَدَمَ سُوْقِهِمَا^(٦)، تَتَقَلَّانِ الْقُرْبَ عَلَى مَتْنِهِمَا^(٧)، ثُمَّ تَفْرَعَانِي فِي أَفْوَاهِهِمَا، ثُمَّ تَرْجِعَانِ قَتَمَاتِنَاهَا، ثُمَّ تَجِيئَانِ تَفْرَعَانِي فِي أَفْوَاهِ الْقَوْمِ، وَلَقَدْ وَقَعَ السَّيْفُ مِنْ يَدِي أَبِي طَلْحَةَ إِمَّا مَرَّتَيْنِ وَإِمَّا ثَلَاثًا، مِنَ النَّعَاسِ. [إخروجه البخاري: ٢٨٨٠، ٣٨١١، ٤٠٦٤، ٢٩٠٢].

(١) قوله: (أبو معمر المقرئ) هو بكسر الميم وإسكان النون وفتح القاف منسوب إلى مقر بن عبيد بن مقاعس بن عمرو بن كعب بن سعد بن زيد بن عنان بن تميم بن مرة بن أد بن طلبة بن إلياس بن مضر بن نذر بن معد بن عدنان.

(٢) قوله: (مجبوب عليه بحجفة) أي مترس عنه لبقية سلاح الكفار.

(٣) قوله: (كان أبو طلحة رامياً شديداً النزاع) أي شديد الرمي.

(٤) قوله: (الجعبة) بفتح الجيم.

(٥) قوله: (نحري دون نحرِكَ) هذا من مناقب أبي طلحة الفاخرة.

(٦) قوله: (أرى خدم سوقهما) هو بفتح الحاء المعجمة والذال المهملة الواحدة خدمة وهي الخلخال، وأما السوق فجمع ساق، وهذه الرواية للخدم لم يكن فيها نهى لأن هذا كان يوم أحد قبل أمر النساء بالحجاب وتحريم النظر إليهن، ولأنه لم يذكر هنا أنه تعمد النظر إلى نفس الساق فهو معمول، على أنه حصلت تلك النظرة فجاء بغير قصد ولم يستلها.

(٧) قوله: (على متونهما) أي على ظهورهما، وفي هذا الحديث اختلاط النساء في الغزو برجالهن في حال القتال لسقي الماء ونحوه.

٤٨- باب النساء الغاريات يوضح لهن ولا يستهن،

والنهي، عَنْ قَتْلِ صَبِيَّانِ أَهْلِ الْحَرْبِ

١٣٧- (١٨١٢) حَدَّثَنَا عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ سَلَمَةَ ابْنِ قَعْنَبٍ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ (بِعْنِي ابْنُ بِلَالٍ)، عَنْ جَعْفَرِ ابْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدِ ابْنِ هُرْمُزٍ.

أَنْ نَجَدَةَ كَتَبَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ، عَنْ خَمْسِ خِيَالٍ، فَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: لَوْلَا أَنْ أَكْتَمَ عَلِمَا مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ^(١) كَتَبْتُ إِلَيْهِ نَجْدَةً: أَمَّا بَعْدُ، فَأَخْبِرْنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ؟ وَهَلْ كَانَ يَضْرِبُ لَهُنَّ سَهْمًا؟ وَهَلْ كَانَ يَقْتُلُ

(٥) قوله: (وكتب تسألني عن الخمس لمن هو وإننا كنا نقول هو لنا فأبى علينا قوماً ذلك) معناه خمس خمس الغنيمة الذي جعله الله لنفوي القرى، وقد اختلف العلماء فيه فقال الشافعي مثل قول ابن عباس وهو أن خمس الخمس من الفية والغنيمة يكون لنفوي القرى وهم عند الشافعي والأكثرين بنو هاشم وبنو المطلب.

قوله: (أبى علينا قوماً ذلك) أي رأوا أنه لا يتمين صرفه إلينا بل يصرفونه في المصالح، وأراد بقومه ولاية الأمر من بني أمية، وقد صرح في سنن أبي داود في رواية له بأن سؤال نجدة لابن عباس عن هذه المسائل كان في فتنة ابن الزبير، وكانت فتنة ابن الزبير بعد بضع وستين سنة من الهجرة، وقد قال الشافعي رحمه الله: يجوز أن ابن عباس أراد بقوله أبى ذلك علينا قوماً من بعد الصحابة وهم يزيد بن معاوية والله أعلم.

١٣٨- () حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ بْنُ أَبِي شَيْبَةَ وَإِسْحَاقُ بْنُ إِبْرَاهِيمَ، كِلَاهُمَا، عَنْ حَاتِمِ بْنِ إِسْمَاعِيلَ، عَنْ جَعْفَرِ بْنِ مُحَمَّدٍ، عَنْ أَبِيهِ، عَنْ يَزِيدِ بْنِ هُرْمَزٍ، أَنَّ نَجْدَةَ كَتَبَ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ، عَنْ خِيَالٍ، يَعِثِلُ حَدِيثَ سَلِيمَانَ بْنِ بِلَالٍ.

غَيْرَ أَنْ فِي حَدِيثِ حَاتِمٍ: وَإِنْ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَقْتُلُ الصَّيَّانَ، فَلَا تَقْتُلِ الصَّيَّانَ^(١)، إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَعْلَمُ مَا عَلِمَ الْخَضِرُ مِنَ الصَّبِيِّ الَّذِي قُتِلَ^(٢).

وَرَدَّ إِسْحَاقُ فِي حَدِيثِهِ، عَنْ حَاتِمٍ: وَتَمَيَّزَ الْمُؤْمِنُ، فَتَقَتَّلَ الْكَافِرُ وَتَدَعَّى الْمُؤْمِنُ^(٣).

(١) قوله: (إن رسول الله ﷺ لم يكن يقتل الصيَّان فلا تقتل الصيَّان) فيه النهي عن قتل صيَّان أهل الحرب وهو حرام إذا لم يقتلوا وكذلك النساء فإن قاتلوا جاز قتلهم.

(٢) قوله: (فلا تقتل الصيَّان إلا أن تكون تعلم ما علمه الخضر من الصبي الذي قتل) معناه أن الصيَّان لا يحمل قتلهم ولا يحمل لك أن تعلق بقصة الخضر وقته صبياً، فإن الخضر ما قتله إلا بأمر الله تعالى له على التبيين كما قال في آخر القصة: «وما فعله عن أمري» فإن كنت أنت تعلم من صبي ذلك فاقته، ومعلوم أنه لا علم له بذلك فلا يجوز له القتل.

(٣) قوله: (وتميز المؤمن فتقتل الكافر وتدع المؤمن) معناه من يكون إذا عاش إلى البلوغ مؤمناً ومن يكون إذا عاش كافراً، فمن علمت أنه يبلغ كافراً فاقته كما علم الخضر أن ذلك الصبي لو بلغ لكان كافراً وأعلمه الله تعالى ذلك، ومعلوم أنك أنت لا تعلم ذلك فلا تقتل صبياً.

١٣٩- () وَحَدَّثَنَا ابْنُ أَبِي عُمَرَ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، عَنْ إِسْمَاعِيلَ بْنِ أُمَيَّةَ، عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْمَقْبُرِيِّ، عَنْ يَزِيدِ بْنِ هُرْمَزٍ، قَالَ:

كَتَبَ نَجْدَةُ بْنُ عَامِرٍ الْحَزْرَوِيُّ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ يَسْأَلُهُ، عَنْ الْعَبْدِ وَالْمَرْأَةِ يَخْضُرَانِ الْمُغَنَّمِ، هَلْ يُقَسَّمُ لَهُمَا؟ وَعَنْ قَتْلِ

الصيَّان؟ وَمَتَى يَقْضَى يَتَمُّ الْيَتِيمُ؟ وَعَنْ الْخُمْسِ لِمَنْ هُوَ؟ فَكَتَبَ إِلَيْهِ ابْنُ عَبَّاسٍ: كَتَبْتَ تَسْأَلُنِي هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَغْزُو بِالنِّسَاءِ؟ وَقَدْ كَانَ يَغْزُو بِهِنَّ فَيُذَوِّبْنَ الْجَرْحَى وَيُحَذِّبْنَ^(١) مِنَ الْغَنِيمَةِ^(٢)، وَأَمَّا بِسَهْمٍ، فَلَمْ يَضْرِبْ لَهُنَّ، وَإِنْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَقْتُلُ الصَّيَّانَ، فَلَا تَقْتُلِ الصَّيَّانَ، وَكَتَبْتَ تَسْأَلُنِي: مَتَى يَقْضَى يَتَمُّ الْيَتِيمُ؟ فَلَعَمْرِي إِنَّ الرَّجُلَ لَتَبِتَ لِحَيْتِهِ وَإِنَّهُ لَضَعِيفُ الْأَخْذِ لِنَفْسِهِ، ضَعِيفُ الْعَطَاءِ مِنْهَا، فَإِذَا أَخَذَ لِنَفْسِهِ مِنْ صَالِحِ مَا يَأْخُذُ النَّاسُ، فَقَدْ ذَهَبَ عَنْهُ الْيَتِيمُ^(٣)، وَكَتَبْتَ تَسْأَلُنِي، عَنِ الْخُمْسِ لِمَنْ هُوَ؟ وَإِنَّا كُنَّا نَقُولُ: هُوَ لَنَا، فَأَبَى عَلَيْنَا قَوْمُنَا ذَلِكَ^(٤).

(١) قوله: (فقال ابن عباس لولا أن أكنم علماً ما كتبت إليه) يعني إلى نجدة الحزوري من الخوارج، معناه أن ابن عباس يكره نجدة لبدعته وهي كونه من الخوارج الذين يرقون من الدين مروق السهم من الرمية، ولكن لما سأل عن العلم لم يمكنه كتمه فاضطر إلى جوابه وقال: لولا أن أكنم علماً ما كتبت إليه، أي لولا أنني إذا تركت الكتابة أصير كافراً للعلم مستحقاً لو عيّد كافه لما كتبت إليه.

(٢) وقوله (يحملين) هو بضم الياء وإسكان الحاء المهمة وفتح الذال المعجمة أي يعطين تلك العطية وتسمى الرضخ، وفي هذا أن المرأة تستحق الرضخ ولا تستحق السهم، وبهذا قال أبو حنيفة والثوري والليث والشافعي وجامعير العلماء وقال الأوزاعي: تستحق السهم إن كانت تقاتل أو تدأوي الجرحى، وقال مالك: لا رضخ لها وهذا المذهبان مردودان بهذا الحديث الصحيح الصريح.

قوله بعد هذا: (وسألت عن المرأة والعبد هل كان لهم سهم معلوم إذا حضروا البأس وأنهم لم يكن لهم سهم معلوم إلا أن يجلبيا من غنائم القوم) فيه أن العبد يرضخ له ولا يسهم له وبهذا قال الشافعي وأبو حنيفة وجامعير العلماء، وقال مالك: لا رضخ له كما قال في المرأة، وقال الحسن وابن سيرين والنخعي والحكم: إن قاتل أسهم له.

(٣) قوله: (كان يغزو بالنساء فيلذوين الجرحى ويحملين من الغنيمة) وأما بسهم فلم يضرب لمن فيه حضور النساء الغزو ومداواتهن الجرحى كما سبق في الباب قبله.

(٤) معنى هذا متى يقضي حكم اليتيم ويستقل بالتصرف في ماله، وأما نفس اليتيم فينقضي بالبلوغ، وقد ثبت أن النبي ﷺ قال: «لا يتم بعد الحلم» وفي هذا دليل للشافعي ومالك وجامعير العلماء أن حكم اليتيم لا يقطع بمجرد البلوغ ولا ببلوغ السن، بل لا بد أن يظهر منه الرشد في دينه وماله. وقال أبو حنيفة: إذا بلغ خمساً وعشرين سنة زال عنه حكم الصيَّان وصار رشيداً يتصرف في ماله ويجب تسليمه إليه وإن كان غير ضابط له. وأما الكبير إذا طرأ تبذره فمذهب مالك وجامعير العلماء وجوب الحجر عليه، وقال أبو حنيفة: لا يحجر، قال ابن القصار وغيره: الصحيح الأول وكأنه إجماع.

هَمْ نَحْنُ، فَأَبَى ذَلِكَ عَلَيْنَا قَوْمُنَا، وَسَأَلْتُ، عَنْ التَّيْمِ، مَتَى يَنْقَضِي يَتْمُهُ؟ وَإِنَّهُ إِذَا بَلَغَ النِّكَاحَ وَأَوَسَّ مِنْهُ رُشْدٌ وَدَفِعَ إِلَيْهِ مَالُهُ، فَقَدْ انْقَضَى يَتْمُهُ، وَسَأَلْتُ: هَلْ كَانَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ يَقْتُلُ مِنْ صِبْيَانِ الْمُشْرِكِينَ أَحَدًا؟ فَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَكُنْ يَقْتُلُ مِنْهُمْ أَحَدًا، وَأَنْتِ، فَلَا تَقْتُلُ مِنْهُمْ أَحَدًا، إِلَّا أَنْ تَكُونِ تَعْلَمُ مِنْهُمْ مَا عِلِمَ الْخَضِرُ مِنَ الْغُلَامِ حِينَ قَتَلَهُ، وَسَأَلْتُ، عَنْ الْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ، هَلْ كَانَ لَهُمَا سَهْمٌ مَعْلُومٌ، إِذَا حَضَرُوا الْبَاسَ؟^(١) فَإِنَّهُمْ لَمْ يَكُنْ لَهُمْ سَهْمٌ مَعْلُومٌ، إِلَّا أَنْ يُخَذَّيَا مِنْ غَنَائِمِ الْقَوْمِ.

(١) قوله: (ولا نعمة عين) هو بضم النون وقحها أي مسرة عين، ومعناه لا تسر عينه، يقال: نعمة عين ونعامة عين ونعمى عين نعماً ونعيم عين ونعام عين بمعنى وأنعم الله عينك أي أقرها فلا يعرض لك نكد في شيء من الأمور.

(٢) قوله: (إذا حضروا الباس) بالياء الموحدة وهو الشدة والمراد هنا الحرب.

١٤١- () وَحَدَّثَنِي أَبُو كُرَيْبٍ، حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ، حَدَّثَنَا زَائِدَةُ، حَدَّثَنَا سُلَيْمَانُ الْأَعْمَشُ، عَنْ الْمُخْتَارِ ابْنِ صَيْفِي، عَنْ يَزِيدَ ابْنِ هُرْمَزٍ، قَالَ: كَتَبَ نَجْدَةُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، فَذَكَرَ بَعْضَ الْحَدِيثِ، وَلَمْ يَتِمَّ الْقِصَّةُ، كَلِاتِمَامٍ مَنْ ذَكَرْنَا حَدِيثَهُمْ.

١٤٢- (١٨١٢م) حَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحِيمِ ابْنُ سُلَيْمَانَ، عَنْ هِشَامٍ، عَنْ حَفْصَةَ بِنْتِ سِيرِينَ، عَنْ أُمِّ عَطِيَّةَ الْأَنْصَارِيَّةِ، قَالَتْ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ مَنَاجِعَ غَزَوَاتِهِ، أَخْلَفُهُمْ فِي رَحَالِهِمْ، فَاصْنَعُ لَهُمُ الطَّعَامَ، وَأَذَاوِي الْجَرْحَى، وَأَقْوَمُ عَلَى الْمَرْضَى.

١٤٣- () وَحَدَّثَنَا عَمْرُو النَّاقِدُ، حَدَّثَنَا يَزِيدُ ابْنُ هَارُونَ، حَدَّثَنَا هِشَامُ ابْنُ حَسَّانَ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، نَحْوَهُ.

٤٩- باب غَزَوَاتِ النَّبِيِّ ﷺ^(١)

(١) ذكر في الباب من رواية زيد بن أرقم وجابر وبريدة: (أن رسول الله ﷺ غزا تسع عشرة غزوة، وفي رواية بريدة: (قاتل في ثمانٍ منهن) قد اختلف أهل المغازي في عدد غزواته ﷺ وسراياه، فذكر ابن سعد وغيره عددهم مفصلات على ترتيبهن قبلت سبعاً وعشرين غزاة وستاً وخمسين سرية، قالوا: قاتل في تسع من غزواته وهي: بدر وأحد والمريسيع والخندق وقريظة وخيبر والفتح وحنين والطائف، هكذا عدوا الفتح فيها، وهذا على قول من يقول فتحت مكة عنوة وقد قدمت بيان الخلاف فيها، ولعل بريدة أراد بقوله قاتل في ثمان إسقاط غزاة الفتح ويكون مذهبه أنها فتحت

الرُلْدَانِ؟ وَعَنْ التَّيْمِ مَتَى يَنْقَطِعُ عَنْهُ الْيَتَمُ؟ وَعَنْ ذَوِي الْقُرْبَى، مَنْ هُمْ؟ فَقَالَ لِيَزِيدَ: اكْتُبْ إِلَيْهِ، فَلَوْلَا أَنْ يَقَعَ فِي أَحْمُوقَةٍ، مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ^(١)، اكْتُبْ: إِنَّكَ كَتَبْتَ تَسْأَلُنِي، عَنْ الْمَرْأَةِ وَالْعَبْدِ يَخْضُرَانِ الْمَغْنَمَ، هَلْ يَفْسَمُ لَهُمَا شَيْءٌ؟ وَإِنَّهُ لَيْسَ لَهُمَا شَيْءٌ، إِلَّا أَنْ يُخَذَّيَا، وَكَتَبْتَ تَسْأَلُنِي، عَنْ قَتْلِ الرُلْدَانِ؟ وَإِنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ لَمْ يَقْتُلْهُمْ، وَأَنْتِ فَلَا تَقْتُلُهُمْ، إِلَّا أَنْ تَعْلَمَ مِنْهُمْ مَا عِلِمَ صَاحِبِ مُوسَى مِنَ الْغُلَامِ الَّذِي قَتَلَهُ، وَكَتَبْتَ تَسْأَلُنِي، عَنْ التَّيْمِ، مَتَى يَنْقَطِعُ عَنْهُ اسْمُ الْيَتَمِ؟ وَإِنَّهُ لَا يَنْقَطِعُ عَنْهُ اسْمُ الْيَتَمِ حَتَّى يَبْلُغَ وَيُوَسَّ مِنْهُ رُشْدٌ^(٢)، وَكَتَبْتَ تَسْأَلُنِي، عَنْ ذَوِي الْقُرْبَى، مَنْ هُمْ؟ وَإِنَّا زَعَمْنَا أَنَا هُمْ، فَأَبَى ذَلِكَ عَلَيْنَا قَوْمُنَا.

١٣٩- () وَحَدَّثَنَا عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ بَشِيرٍ الْعَبْدِيُّ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، حَدَّثَنَا إِسْمَاعِيلُ ابْنُ أُمَيَّةَ، عَنْ سَعِيدِ ابْنِ أَبِي سَعِيدٍ، عَنْ يَزِيدَ ابْنِ هُرْمَزٍ، قَالَ: كَتَبَ نَجْدَةُ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، وَسَأَلَ الْحَدِيثَ بِمِثْلِهِ.

قال أبو إسحاق: حَدَّثَنِي عَبْدُ الرَّحْمَنِ ابْنُ بَشِيرٍ، حَدَّثَنَا سُفْيَانُ، بِهَذَا الْحَدِيثِ، بِطَوِيلِهِ.

(١) قوله: (لولا أن يقع في أحموقة ما كتبت إليه) هي بضم الميم والميم يعني فعلاً من أفعال الحمقى ويرى رأياً كراهم، ومثله قوله في الرواية الأخرى: (والله لولا أن أُرَدَّ عن تَنَ يَقَعَ فيه ما كتبت إليه) يعني بالنتن الفعل القبيح، وكل مستحج يقال له التنن والحديث والرجس والقذر والقاذورة.

(٢) قوله: (لا ينقطع عنه اسم اليتيم حتى يبلغ ويؤنس منه رشد) يعني لا ينقطع عنه حكم اليتيم كما سبق وأراد بالاسم الحكم.

١٤٠- () حَدَّثَنَا إِسْحَاقُ ابْنُ إِبْرَاهِيمَ، أَخْبَرَنَا وَهْبُ ابْنِ جَرِيرٍ ابْنِ حَازِمٍ، حَدَّثَنِي أَبِي، قَالَ: سَمِعْتُ قَيْسًا يُحَدِّثُ، عَنْ يَزِيدَ ابْنِ هُرْمَزٍ (ح).

وَحَدَّثَنِي مُحَمَّدُ ابْنُ حَاتِمٍ (وَاللَّفْظُ لَهُ)، قَالَ: حَدَّثَنَا بَهْزٌ، حَدَّثَنَا جَرِيرُ ابْنِ حَازِمٍ، حَدَّثَنِي قَيْسُ ابْنِ سَعْدٍ، عَنْ يَزِيدَ ابْنِ هُرْمَزٍ، قَالَ:

كَتَبَ نَجْدَةُ ابْنُ عَامِرٍ إِلَى ابْنِ عَبَّاسٍ، قَالَ: فَشَهِدْتُ ابْنَ عَبَّاسٍ حِينَ قَرَأَ كِتَابَهُ وَحِينَ كَتَبَ جَوَابَهُ، وَقَالَ ابْنُ عَبَّاسٍ: وَاللَّهِ لَوْلَا أَنْ أُرَدُّ، عَنْ تَنَ يَقَعَ فِيهِ مَا كَتَبْتُ إِلَيْهِ، وَلَا نَعْمَةٌ عَيْنٍ^(١)، قَالَ: فَكَتَبْتُ إِلَيْهِ: إِنَّكَ سَأَلْتَ، عَنْ سَهْمِ ذِي الْقُرْبَى الَّذِي ذَكَرَ اللَّهُ مِنْ هُمْ؟ وَإِنَّا كُنَّا نَرَى أَنَّ قَرَابَةَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ

صلحاً كما قاله الشافعي وموافقه.

١٤٣- (١٢٥٤) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ الْمُثَنَّى وَابْنُ بَشَّارٍ (وَاللَّفْظُ لِابْنِ الْمُثَنَّى) قَالَا: حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ جَعْفَرٍ، حَدَّثَنَا شُعْبَةُ، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ.

أَنَّ عَبْدَ اللَّهِ ابْنَ يَزِيدَ خَرَجَ يَسْتَشْفِي بِالنَّاسِ، فَصَلَّى رَكَعَتَيْنِ ثُمَّ اسْتَشْفَى، قَالَ: فَلَقِيتُ يَوْمَئِذٍ زَيْدَ ابْنَ أَرْقَمَ، وَقَالَ: لَيْسَ بَيْنِي وَبَيْنَهُ غَيْرُ رَجُلٍ، أَوْ بَيْنِي وَبَيْنَهُ رَجُلٌ، قَالَ فَقُلْتُ لَهُ: كَمْ غَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ؟ قَالَ: تِسْعَ عَشْرَةَ، فَقُلْتُ: كَمْ غَزَوْتَ أَنْتَ مَعَهُ؟ قَالَ: سِتْعَ عَشْرَةَ غَزَوَهُ، قَالَ فَقُلْتُ: فَمَا أَوَّلُ غَزْوَةٍ غَزَاهَا؟ قَالَ: ذَاتُ الْعُسَيْرِ أَوْ الْعُسَيْرِ^(١). (نظم عمره).

(١) قوله: (قلت فما أول غزوة غزاها؟ قال ذات العسير أو العسير) هكذا في جميع نسخ صحيح مسلم العسير أو العشير العين مضمومة والأول بالسين المهملة والثاني بالمعجمة، وقال القاضي في المصارف: هي ذات العشيرة بضم العين وفتح الشين المعجمة، قال: وجاء في كتاب المغازي يعني من صحيح البخاري عبر بفتح العين وكسر السين المهملة بحذف الهاء، قال: والمعروف فيها العشيرة مصغرة بالشين المعجمة والهاء، قال: وكذا ذكرهما أبو إسحاق وهي من أرض مذحج.

١٤٤- () وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا يَحْيَى ابْنُ آدَمَ، حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ^(١)، عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ.

عَنْ زَيْدِ ابْنِ أَرْقَمَ، سَمِعَهُ مِنْهُ، أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ غَزَا تِسْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً، وَحَجَّ بَعْدَ مَا هَاجَرَ حَجَّةً لَمْ يَحُجَّ غَيْرَهَا، حَجَّةَ الْوَدَاعِ.

(١) هكذا هو في أكثر نسخ بلادنا وهيب عن أبي إسحاق، وفي بعضها زهير عن أبي إسحاق، ونقل القاضي أيضاً الاختلاف فيه قال: وقال عبد الغني الصواب زهير، وأما وهيب فخطأ قال لأن وهيباً لم يلق أبا إسحاق وذكر خلف في الأطراف فقال زهير ولم يذكر وهيباً.

١٤٥- (١٨١٣) حَدَّثَنَا زُهَيْرٌ ابْنُ خَرْبٍ، حَدَّثَنَا رَوْحُ ابْنِ عَبَّادَةَ، حَدَّثَنَا زَكْرِيَّا، أَخْبَرَنَا أَبُو الزُّبَيْرِ.

أَنَّهُ سَمِعَ جَابِرَ ابْنَ عَبْدِ اللَّهِ يَقُولُ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ تِسْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً.

قَالَ جَابِرٌ: لَمْ أَشْهَدْ بَدْرًا^(١) وَلَا أُحُدًا^(٢)، فَتَعَنَّى أَبِي، فَلَمَّا قُتِلَ عَبْدُ اللَّهِ يَوْمَ أُحُدٍ، لَمْ أَنْخَلَفْ، عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزْوَةٍ قَطُّ.

(١) قوله: (عن جابر قال غزوت مع رسول الله ﷺ تسع عشرة غزوة ولم أشهد أحداً ولا بديراً) هذا صريح منه بأن غزوات رسول الله ﷺ لم

تكن منحصرة في تسع عشرة بل زائدة، وإنما مراد زيد بن أرقم وبريدة بقولهما تسع عشرة أن منها تسع عشرة كما صرح به جابر، فقد أخبر جابر أنها إحدى وعشرون كما ترى وقد قلنا أنها سبع وعشرون.

(٢) قوله: (عن جابر لم أشهد بديراً ولا أُحُدًا) قال القاضي: كذا في رواية مسلم أن جابراً لم يشهدهما، وقد ذكر أبو عبيد أنه شهد بديراً، قال ابن عبد البر: الصحيح أنه لم يشهدهما، وقد ذكر ابن الكلبي أنه شهد أُحُدًا.

١٤٦- (١٨١٤) وَحَدَّثَنَا أَبُو بَكْرِ ابْنُ أَبِي شَيْبَةَ، حَدَّثَنَا زَيْدُ ابْنُ الْحَبَابِ (ح).

وَحَدَّثَنَا سَعِيدُ ابْنُ مُحَمَّدٍ الْجَرَمِيُّ، حَدَّثَنَا أَبُو تُمَيْلَةَ.

قَالَا جَمِيعاً: حَدَّثَنَا حُسَيْنُ ابْنِ وَقْدٍ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ ابْنِ بُرَيْدَةَ.

عَنْ أَبِيهِ، قَالَ: غَزَا رَسُولُ اللَّهِ ﷺ تِسْعَ عَشْرَةَ غَزْوَةً، قَاتِلٌ فِي ثَمَانٍ مِنْهُنَّ.

وَلَمْ يَقُلْ أَبُو بَكْرٍ: مِنْهُنَّ، وَقَالَ فِي حَدِيثِهِ: حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ بُرَيْدَةَ. (أخرجه البخاري: ٤٤٧٣).

١٤٧- () وَحَدَّثَنِي أَحْمَدُ ابْنُ حَنْبَلٍ، حَدَّثَنَا مُعْتَمِرُ ابْنِ سُلَيْمَانَ، عَنْ كَهْمَسٍ، عَنْ ابْنِ بُرَيْدَةَ.

عَنْ أَبِيهِ، أَنَّهُ قَالَ: غَزَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتُّ عَشْرَةَ غَزْوَةً^(١).

(١) وأما قوله في الرواية الأخرى: (عن بريدة ست عشرة غزوة) فليس فيه نفي الزيادة.

١٤٨- (١٨١٥) حَدَّثَنَا مُحَمَّدُ ابْنُ عَبَّادٍ، حَدَّثَنَا حَاتِمٌ (بَعْضُ ابْنِ إِسْمَاعِيلَ)، عَنْ يَزِيدَ (وَهُوَ ابْنُ أَبِي عُبَيْدٍ) قَالَ:

سَمِعْتُ سَلَمَةَ يَقُولُ: غَزَوْتُ مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ سِتْعَ غَزَوَاتٍ، وَخَرَجْتُ، فِيمَا يَنْبَغُ مِنَ الْبُعُوثِ، تِسْعَ غَزَوَاتٍ، مَرَّةً عَلَيْنَا أَبُو بَكْرٍ، وَمَرَّةً عَلَيْنَا اسْمَاعَةُ ابْنُ زَيْدٍ. (أخرجه البخاري: ٤٢٧٠، ٤٢٧١، ٤٢٧٢، ٤٢٧٣).

١٤٨- () وَحَدَّثَنَا قُتَيْبَةُ ابْنُ سَعِيدٍ، حَدَّثَنَا حَاتِمٌ، بِهَذَا الْإِسْنَادِ، غَيْرَ أَنَّهُ قَالَ فِي كِلْتاهِمَا: سِتْعَ غَزَوَاتٍ.

٥٠- باب غزوة ذات الرقاع

١٤٩- (١٨١٦) حَدَّثَنَا أَبُو عَامِرٍ عَبْدُ اللَّهِ ابْنُ بَرَادٍ الْأَشْجَرِيُّ وَمُحَمَّدُ ابْنُ الْعَلَاءِ الْهَمْدَانِيُّ (وَاللَّفْظُ لِأَبِي عَامِرٍ)،

قَالَ: حَدَّثَنَا أَبُو اسْمَاعِيلَ، عَنْ بُرَيْدِ بْنِ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي بُرْدَةَ، عَنْ أَبِي مُوسَى، قَالَ: خَرَجْنَا مَعَ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فِي غَزَاةٍ، وَنَحْنُ سِتَّةُ نَفَرٍ، بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقُهُ^(١)، قَالَ: فَتَقَيَّتْ أَقْدَامُنَا^(٢)، فَتَقَيَّتْ قَدَمَايَ وَسَقَطَتْ أَظْفَارِي، فَكُنَّا نَلْفُ عَلَى أَرْجُلِنَا الْخِرْقَ، فَسُمِّيَتْ غَزَاةُ ذَاتِ الرَّقَاعِ، لِمَا كُنَّا نَعَصِبُ عَلَى أَرْجُلِنَا مِنَ الْخِرْقِ^(٣).

قَالَ أَبُو بُرْدَةَ: فَحَدَّثَ أَبُو مُوسَى بِهَذَا الْحَدِيثِ، ثُمَّ كَرِهَ ذَلِكَ، قَالَ: كَأَنَّهُ كَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْئاً مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاءً^(٤).

قَالَ أَبُو اسْمَاعِيلَ: وَرَأَيْتُ غَيْرَ بُرَيْدٍ: وَاللَّهُ يُجْزِي بِهِ. رَوَاهُ

البخاري: (٤١٢٨).

(١) قوله: «وَنَحْنُ سِتَّةُ نَفَرٍ بَيْنَنَا بَعِيرٌ نَعْتَقُهُ» أي يركبه كل واحد منا نوبة فيه جواز مثل هذا إذا لم يضر بالركوب.

(٢) قوله: «فَتَقَيَّتْ أَقْدَامُنَا» هو بفتح التون وكسر القاف أي قرحت من الحفاة.

(٣) قوله: «فَسُمِّيَتْ ذَاتِ الرَّقَاعِ لِذَلِكَ» هذا هو الصحيح في سبب تسميتها وقال: سميت بذلك بحمل هناك فيه يياض وسواد وحمرة، وقبل سميت باسم شجرة هناك، وقيل لأنه كان في الوتيم رقاع، ويحتمل أنها سميت بالجمعوع.

(٤) قوله: «وَكَرِهَ أَنْ يَكُونَ شَيْئاً مِنْ عَمَلِهِ أَفْشَاءً» فيه استحباب إخفاء الأعمال الصالحة وما يكابده العبد من المشاق في طاعة الله تعالى ولا يظهر شيئاً من ذلك إلا لمصلحة مثل بيان حكم ذلك الشيء والتبنيه على الاقتداء به فيه ونحو ذلك، وعلى هذا يحمل ما وجد للسلف من الأخبار بذلك.

٥١- باب كراهة الاستعانة في الغزو بكافر

١٥٠- (١٨١٧) حَدَّثَنِي زُهَيْرُ بْنُ حَرْبٍ، حَدَّثَنَا عَبْدُ

الرَّحْمَنِ بْنُ مَهْدِيٍّ، عَنْ مَالِكٍ (ح).

وَحَدَّثَنِي أَبُو الطَّاهِرِ (وَاللَّفْظُ لَهُ)، حَدَّثَنِي عَبْدُ اللَّهِ بْنُ وَهَبٍ، عَنْ مَالِكِ بْنِ أَنَسٍ، عَنِ الْفَضْلِ بْنِ أَبِي عَبْدِ اللَّهِ، عَنْ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ نُبَارٍ الْأَسْلَمِيِّ، عَنْ عُرْوَةَ بْنِ الزُّبَيْرِ.

عَنْ عَائِشَةَ زَوْجِ النَّبِيِّ ﷺ، أَنَّهَا قَالَتْ: خَرَجَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ قَبْلَ بَدْرٍ، فَلَمَّا كَانَ بِحَرَّةِ الْوَبَرَةِ^(١) أَذْرَكَهُ رَجُلٌ، قَدْ كَانَ يُذَكِّرُ مِنْهُ جُرْأَةً وَنَجْدَةً، فَفَرِحَ أَصْحَابُ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ حِينَ رَأَوْهُ، فَلَمَّا أَذْرَكَهُ قَالَ: لِرَسُولِ اللَّهِ ﷺ، جِئْتُ لِأَتْبِعَكَ وَأَصِيبَ مَعَكَ، قَالَ لَهُ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ: «تُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَرَسُولِهِ؟»